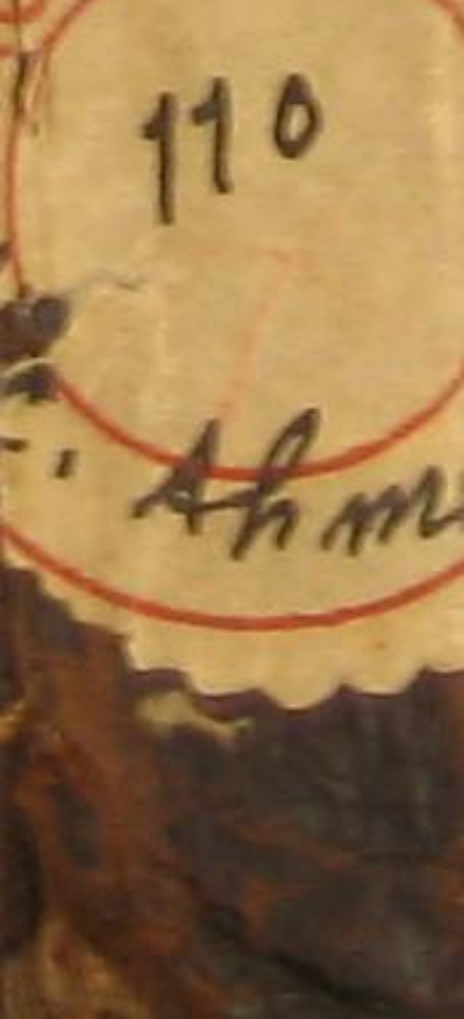




KÖPRÜLÜ KÜTÜPHANESİ
110
Ahmed





أَلَا أَنْتَ رَبُّنَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ
وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ
مِنَ الشَّرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأُتُوبُ
إِلَيْكَ يَا غَفُورٌ رَحِيمٌ فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
إِلَّا أَنْتَ

او فو قه سینه شکسته غلام قرینه نه مصطفی افشار او فو قه سینه
معا و نتر اعلا طهره دنده نکست جوانه تر حسن الله شش سیر اید می کسه

[illegible]

اياله عمل اولئك لاذنهم **كتبه** ابو السعود الحنفى **قال** ان من شعائر الاسلام حتى لو شفع
اهل مصر او قرية او محلة اجبرهم الامام فان لم يفعلوا قال لهم بالسلاح **ولو** ان اهل مصر ترك
الاذن والاقامة والجماعة قال لهم الامام لانه من معالم الدين وشعائره خزنة الفقهاء
وكتب بالصلوة من سرور صابى السعوى افندى الرصد عن محمد اذا جتمع اهل البلد على ترك
الاذن والاقامة والجماعة يعاقبون وان لم يكن فرضا كصلوة العيد فانه يعاقبون على تركها
بجلاؤهم الواحد حيث يؤذّب على تركه ويجسّس ولا يعاقب خزنة الفتوى **فصل في الاذان **قال****
ويؤذّب الرجل وله الصغير على الطهارة والصلوة اذا عاقلها ولا تجب عليه الفريضة بها
ولا من غيرها حتى يبلغ لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مروا بصبيانكم
بالصلوة اذا بلغوا سبعا واخبرهم عليها اذا بلغوا عشرة وانما يؤمر بذلك ليتعلموا به و
يعتادوا على سبيل الوجوب من شرح مختصر الطحاوى **فصل في ستر العورة** فريضة من الصلوة
شمع وغيره ترك الجماعة بغير عذر يجب التعزير وباتم الجيران بالشكوة **عذبه** يستعمل
بتكرار الفقه ليلوا ونارا ولا يحضر الجماعة لا تقبل شهادته ولا يعذر الامام والمؤذن
والجيران بالسترك عنه **شمع** يستعمل بتكرار الفقه في فوته الجماعة لا يعذر بخلاف تكرار
الفقه ومطالعة كتب الفقه فانه يعذر في ترك الجماعة **قال** وجواب الاول فيمن والجب على
ترك الجماعة نكاحا سلا وقلة المبالاة به وجواب الثاني فيمن لا يواطى على تركها لا تغفاله
بالفقه لنفعه والمسلمين **وكلا** الجوابين على هذا التفصيل حسن فنية في باب الجماعة من
الصلوة **انكر** اصل الورى اصل الاضحية كزوف نظم الزندى يتخلو هذا فقال اذا انكر
تسليم الفريضة ولم يهرع حقا مثل الصلوة والصوم والركعة والحج او الغسل من الجمابة
او من الحيض او الوضوء بعد الحدث يكفر فيقتل **ولو** انكر الاضحية فضا او صدقة الفطر
لا يقتل لا خلة الناس فيه وكذا اذا انكر المسح على الخفين واذالم بر التيمم حقا عند المرض
او السفر يقتل **قلت** ولا تنافي بين قول اللواتي في انكار اصل الاضحية وقول الزندى
في انكار فرضيته لانه اصلها مجمع وفرضيتها وجوبها مختلف **في** مجد العشر او صدقة
الفطر لم يكفر قيل لو انكر الحراج او العشر لا يكفر ولا يفسق **صاف** زاندا في باب يابى
به الانسان من سير فنية اهل بلدة اجتمعوا على تركه لئلا يحاربهم الامام وفي
الفتاوى للقاضى الامام وينبغي ان يحسن الضبط اذا بلغ تسع سنين فان حشوه
وهو اصغر من ذلك حتى وان كان فوق ذلك قليلا قالوا لا بأس به **واجيب**
لم يقدر وقت لئان قال خمس الاثمة للواتي وقت لئان من يحتمل الضبط ذلك

رکنه کلام او زید و عابد اوله
 بداهت است از آفرین
 دنیا را انقلاصه یعنی آیه
 اَللّٰهُمَّ احْسِنْ عَاقِبَتَنَا
 فِيْ الْأُمُوْر كُلِّهَا وَ
 اَحْشِنَا مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَ
 عَذَابِ الْآخِرَةِ

وان يبلغ خلاصة الفصل النازح الكراهة ومن استنع عن الاموال حتى مات دخل النار
 لانه قتل نفسه من الربوب **والنذر** باخذ المال ان المصلحة فيه جائز قال مولانا خاتمة
 المجتهدين مولانا ركن الدين الواجد الخوارزمي معناه ان ياخذ ماله ويورده فاذا
 تاب برة عليه كما عرف في خيول البغاة وسلاهم وصوبه الامام **ظاهر الدين الترمذ**
 الخوارزمي ومن جملته من لا يحضر الجماعة يجوز تعزير باخذ المال بزيادة في حارده وفي
 حارده الخلاق سمعت من ثقة ان التعزير باخذ المال ان راي القاضي او الواجد ومن جملته
 رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزير باخذ المال **وفي حارده** الترمذ باخذ المال ان المصلحة فيه
 جائز قال مولانا خاتمة المجتهدين ركن الدين الخوارزمي معناه انه ياخذ ماله و
 يورده فاذا تاب برة عليه كما عرف في خيول البغاة وسلاهم وصوبه الامام **ظاهر**
 الدين الترمذ الخوارزمي ومن جملته من لا يحضر الجماعة يجوز تعزير باخذ المال من رسالة
 السنياسا للمرحوم دده افندي **وتارك** كما عدا جماعة اي تخاسلوا فاسوا بحسن حتى يصلي لانه
 بحسن الحق العبد حق الله تعالى حتى به وقبل يعزب حتى يسيل منه الدم مبالغة من التجر
ويحكم باسلام فاعلم بالجماعة يعني ان الكافر اذا صلى جماعة يحكم باسلامه عندنا خلافا
 للشافعي لانها مخصوصة بهذه الامة بخلاف الصلوة منفردا وسائر اعيان الوجود
 في سائر الامم قال عبد السلام من صلى صلواتنا واستقبل قبلتنا فهو منا قالوا الرادق
 صلواتنا الصلوة بالجماعة على الهيئة المخصوصة لوجود الصلوة بدو الجماعة في الكفر
 ايضا في اول صلوة الدور والفرج **او** دده لم يبينه بر سجد شريف اولوب قرينه
 بر سجد دحي او لم يبينه او لم يبينه برى الجند غاز فليتب خالي در ديون تو تسعي تقرب
 او طر لم يبعد قادر او لور **الحجاب** عزف لازم اولوب بر مسلم متولي نصب ونوب كما
 كان تعزير ونوب تعطيل او لما في لازم در حاكمه اجاسنه سعي لازم من وقف
 فتاوى صنع الله افندي بر قصبة دده امام اولان زيد جماعتين بعض كسبه في
 كندوبه تابع قبل بخلاف شرع اوج كون اوج كچه مساجد وجوامع قبولين فيا
 بوب اذان او قنوب وغاز قلدرسه زيد واول جماعته نزعانه لازم اولوب **الحجاب**
 انم اولوب تعزير يبلغه مستحق اولوب زيدر اولوب زيدر **الحجاب** تعزير لازم اولوب
 اذان او قنوب عزير زيد ايجون كافر بوي زانه بكنر ديسه عموه نه لازم اولوب
الحجاب تعزير شديد لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب
 محله لك اماي اولوب اهل قرآن اولان عموه صالحه سن اسام اولوب كسبه بوب

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبغيتي لازم
 في حياي السجدة بعد السلام قبله
 قائل في التركيب يعبر الدال بالال
 والشافعي بالشافعي

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبغيتي لازم
 في حياي السجدة بعد السلام قبله

قائل في التركيب يعبر الدال بالال
 والشافعي بالشافعي

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبغيتي لازم
 في حياي السجدة بعد السلام قبله

قونم اولوب ديسه شرعانه لازم اولوب **الحجاب** تا ديك لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب
 قرينه دده واقع مسجد شريف قرينه مزبور دده اولان زيد وعرو وبكر زميل فيهم
 ايلسه لم يبين له لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب
 انم **الحجاب** تعزير لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب
 جواريه اولان عموه مسجد كلوب جماعته نجون غاز قلدرسين ديدكره عموه جاش
 ايله غاز قلعه عين انم ديسه عموه نه لازم اولوب **الحجاب** تعزير لازم اولوب **الحجاب**
 بحبي المرحوم تارك الصلوة اولان زيد بعض كسبه لريجون غاز قلدرسين ديدكره
 غاز قلعه حق بكا نصيب بجه من ديدكره زيد نه لازم اولوب **الحجاب** فرضينه معتد
 اولوب سماعه ايدوب ترك ايدرسه تعزير شديد لازم اولوب **الحجاب** بحبي المرحوم
 قال لغيره صل المكتوبة فقال لا اصلها اليوم اختلفوا في ذكرنا طاق عن محمد انه
 قال قول الرجل لا اصل يحتمل وجوها اربعة احدها لا اصل فقد صلبتها والثاني لا
 بقولك فقد ارف من هو خير منك والثالث لا اصل فسقا وجماعة ففي هذه الوجوه الثلاثة
 لا يكفر والراجح لا اصل فليس يجب على الصلوة ولما اورد بها يعني جوارها فيصير
 قال التناطقي فعلى هذا اذا اطلق وقال لا اصل لا يكفر لان اللفظ محتمل فاصحاح في
 باب ما يكون كفر من المسلمين من السر في الصوم مسلم ناهيه اولان زيد ساكن
 اولوب وعي منزله رمضان شريفه وسائر ايامه كرم وسليته خمر صانوب و
 شرب خمر ايلسه زيد شرعانه لازم اولوب **الحجاب** حد شرب وتعزير بالغ ايله زجر
 لازم اولوب خري استحوذ ايدرسه نجل بديان وكماح لازم **الحجاب** بحبي المرحوم
 شرب الخمر في نهار رمضان حد حد لم يبين بحسن حتى يخف عنه القرب ثم يعزير لا فطامه قتال
 رمضان لا شرب الخمر لازم الحد وهتك حرمة الشهر الصوم يستوجب التعزير ولكن الحد
 اقوي من التعزير فينبىء باقامة الحد عليه ثم يوالي بينه وبين التعزير لكيلا يوقى الى
 الاثمة شرح بسوط الشريعة في الاثمة في الورق العاشر **وس** ز في رمضان فاذا غنى
 فسقط الحد عزير وجس وان افطر في رمضان فاذا غنى شربة عزير ولا يحبس المسلم الذي
 يبيع الخمر او ياكل الربوا يعزير من كتاب الشريعة خلاصة وكذلك المقيم اذا افطر في رمضان
 مستقرا يعزير ويحبس بعد ذلك اذا كان يخاف منه عوده الى الافطار ثانيا وكذلك المقيم
 المسلم يبيع الخمر او ياكل الربوا ولا يرجع عنه فانه يعزير ويحبس فاصحاح في فصل
 في حد الشرب من كتاب الاثمة في الزكوة قال من استنع عن اداء زكاة ماله اخذها

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبغيتي لازم
 في حياي السجدة بعد السلام قبله

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبغيتي لازم
 في حياي السجدة بعد السلام قبله

ما قولكم يا شيخ الاسلام وبغيتي لازم
 في حياي السجدة بعد السلام قبله

مهر النكاح في الخلاصة وعند أبي يوسف وعمر بن الخطاب في علم النكاح أنها حرام
 المحرم من كل طهي حرام على التاميد وإن كان لا يعلم فلو حد عليه وفيما ليس حرام على التاميد
 فلا حد عليه كالنكاح بغير زنا وبغير شهود **وقال** لما ذكر الشاهد في النكاح في تزويج امرأة
 ممن لا يحل له نكاحا وزنا قال لا حد عليه وإن فعل على علم لم يجز أيضا ويجمع عقوبة
 في قول أبي حنيفة وقال أبو يوسف وعمر إذا علم بذلك فعليه الحد في ذوات المحرم
 منه انتهى **إراد** نكاح من لا يحل له نكاحا كالحرام ومطلقة الثلث ومنكحة الغير
 ومعتقة الغير ونكاح الخامسة ونكاح اخت المرأة في عدتها والمجوس والامنة على الخمر والنكاح
 العبد والامة بغير إذن المولى والنكاح بغير شهود فمضى كل هذا لا يجب الحد عنه وإن
 قال قلت أنها على حرام وعندهما والشافعي يجزئ إذا علم بالنكاح والآفة ولكنها قالوا
 فيما ليس حرام على التاميد لا يجب الحد كالتكاح بغير شهود من غايه البيان في باب الطهي الذي
 يوجب الحد **رجل** تزويج عمر منه ودخل بها فعلى قولهما يجب الحد ولا مهر عليه وعند أبي حنيفة
 عليه المهر دون الحد والفقهاء في قولها في الفصل الثاني من حدود المرأة والتفصيل في قول
 حدود فاضحا وكذا من الدر الغر في باب وطئ يوجب الحد ولا من الحدود **ولو طلع**
 امرأة ثلثا ثم وطئها في العفة إن كان طلقا ثلثا جازية لا حد عليه فقد الفتاوى في الباب
 الأول من الحدود **رجل** تزويج امرأة بغير شهود ودخل بها فعليه التعزير جوار العتاق
 في الباب السادس من الجنائيات والحدود **زيد** ذني زوجته سي هذا ذنبه في عمره
 أمانت قروب كذني غيبته أيد بك هذا من كسبه منك من سي ذلكم ويدك عمره
 هذا في أسلومه كقروب رأي حاكم إليه نكاح أيدوب الذي نكحك زيد كقروب هذا
 بنم منك محمد ديدوب أيدوب أثبات أيلسه عمره شرعانه لازم **أولور** **الجواب**
 ذنبه أسلومه حكمه فرقت ففرق أولور أي غايه ويجوز كلجه ناخير أولور كذا
 أسلوم عرض أولور قبول أيدوب نكاح ففرق دايبا أيدوبه تعزير أيدوبه
 دلرسه وأسر عمره تعزير شديد لازم **أولور** **كتبه** أبو التسعود الحنف في الوطاء
 عن ابن شهاب الزهري أن ابنة الوليد بن المغيرة كانت تحت صفوان بن أمية فأسلمت
 يوم الفتح وهرب زوجها صفوان بن أمية من الإسلام فلم يفرق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بينه وبين امرأته حتى أسلم صفوان واستقرت عنده امرأته بذلك النكاح
 ابن همام من شرح هذلية في باب نكاح أهل الشرك من النكاح **وكذا** في غايه البيان في
 المحل المزبور **زيد** زوجة سي هذا في عمره وأمرهم أيار دوي آخر حمله به كقروب

في قوله تعالى
 وما كان
 منكم
 من
 شيء

بر فيكون اليقوسه زينه شرعانه لازم **أولور** **الجواب** تعزير شديد وتوبه وصلاح ظاهر
 أو كسبه حسن **كتبه** يحيى المرحوم زيد زوجة سي هذا في عمره وأمرهم أيار دوي آخر حمله به كقروب
 أوج أي عمره زيد صكره زيد زوجة سي هذا في عمره زيد زوجة سي هذا في عمره زيد زوجة سي
 أولور بغير عقوبة **أولور** عمره في أيار تدفعه اعتراف أيلسه عمره شرعانه لازم **أولور**
الجواب تعزير شديد وصلاح ظاهر وألجه حسن **كتبه** يحيى المرحوم زيد زوجة سي
 هذا كسبه عمره وبكر وشري أو ديه صقليق زيد دكوله ياتوكرن انفاقله هذا زيد
 حايه سي ياشوب جاريه لري زيب وخديجه وفاطمة اللين وابا فلي من طونق
 وبكر وشري بوغارين اللين صقوب قتل أيلسه لربوعه حمله سي أخذ أولور أقرار
 أيد بك مزبور شرعانه لازم **أولور** **الجواب** عمره وبكر وشري خنق مقتا دلي
 أيلسه قتل أولور لرو والأمر لرو وهذه ديت لازم **أولور** زيب وحدي ضرب
 ضرب شديد بضمه نيجه يلكر زائد حسن **كتبه** يحيى المرحوم زيد زوجة سي
 قيتلي ملك جاريه سي هذا في عمره أضول أيدوب آخر حمله به نكاح بضمه وطوي أيا
 افتضاض وأجبال أيدوبه كبر دفعه أقرار أيلسه عمره لازم **أولور** **الجواب**
 تعزير شديد وألوي عقره ونقصا قيمته تضمن أولور **كتبه** يحيى المرحوم حر الأصل
 أولان زيد صغيرك ويسعي عمره وأرد يارده أيلكن بكر صغير مزبور عدي فلوكم
 در ديو بشره بيع سليم أيلسه حال زيدك مكاف معلوم أيلسه عمره جاز أولور
 خصوص مزبور بكر بوزينه أثبات أيلكن بكره لازم **أولور** **الجواب** حسن أولور
 زيد كقروب يا موقت معلوم وألجه **كتبه** يحيى المرحوم زيد زوجة سي هذا في عمره
 أولان التي ياشده عمره صغير بكر أجنبي أيار دوي تقيس أيلسه حال زيد بكره عمره
 بولر موقاد أولور **الجواب** بكر حسن أولور عمره كقروب يا موقت معلوم
كتبه يحيى المرحوم زيد زوجة سي هذا في عمره أولان أيلكن قزيرين وفرك
 دايه سي أولان جاريه في أيار دوي آخر دياره كقروب كذا في ظاهر وثابت وألوي
 زينه لازم **أولور** **الجواب** تعزير شديد وألوي قزيرين وجاريه في أيار دوي
 حسن أولور **كتبه** يحيى المرحوم رجل خلع امرأة أنثا أخرجا وزوجها من غيره أو صغيره
 بحسن إلى أن تظهر توبته أو يموت لأنه ساع في الأرض بالفساد من حدود الأشياء نقله
 من الولد الجدير من خلع بنت رجل أو امرأته وأخرجها من منقبة بحسن إلى أن يأنها أو سلم
 مونها من نكاح الأشياء وتماينا سب قصه هشام بن عبد الملك فاضى المدينة في

وفي فتاوى وأرجحة وقبل ان المرأة
 تعسر عليها الولادة كسبت في
 قوطاس سلم الله الرحمن الرحيم
 ألفت ما في نطفها وتخلت
 أو نت أنها وحيث أنها شواهيها
 وتعلق في فقه الأسرة تعلق الولد
 من ساعته بأمر الله كما في
 في كتاب الطهارة في التسع في كسب
 قبيل كتاب الصلوة

قصة الرجل المذكور ما وقع في حلقه من رجل خلع امرأة رجل حتى وقع الفرة بينهما ورجلها
 ورجلها من غير او خلع صبيته ورجلها من رجل يحبس حتى بردها او عوت في السجن
 وهو وان كان اسير العقوبة الا ان بعضهم قال ان السجن من العقوبة البليغة لانه حجارة
 وتعالى قرنه في قوله تعالى الا ان يسجن او عذاب اليم مع العذاب الا اليم ولا تسلك ان
 السجن الطويل عذاب من رسالة سياستاده افندي **زيد** هذا باق يدور بعد
 بولدي جارية سني حال باقده اباي ايجون بله اضلوا ايتشيدم ديواضلوا ايتشيدم
 افرار ايلسه زيده نه لازم **الجواب** نغزير لازم او **لور كنه** بحجج المرحوم **رجل** خلع
 صبيته وذهبت الى موضع لا يعلم قال محمد انه يحبس حتى ياتي بها او يعلم انها قد ماتت
 طهرت في الثالث من الغضب **رجل** غضب صبيته خرافا فغاب الصبي عن يده فان الغاصب
 يحبس حتى ياتي بالصبي او يعلم انه مات ولو غضب صبيته وقربه الى الهلاك فهلك كان
 عليه الذمة ان كان خرافا فاضحا في انوار الجنين من الجنايا **غضب** صبيته واما يدعاه
 فحادة او يحكي لاضان عليه وان ما بصاعقة او تلهو حجة بضم عاقلته دينه
 لانه سبب في انوار بالنقل الى مكان الصواعق والحق والسباع وقال الرجل الصبي الى
 مكان يكثر فيه الحمر او الوباء بان كان المكان مخصوصا بذلك بضم لا سبب العود لان
 القول به باطل بل لان الهوى يخلق الله تعالى مؤثر في بني آدم وغيره كالغذاء تزايد
 في الجنايا على الصبي من الجنايا **غضب** امة وزيد بها وعوطا وعمة بحج الحد ولا مرو ولا
 ضمان ان لم ينقصا وان مكرهه عليه المرو لا حد وفي الميتة او على عليه انه وطئ جارية
 وجعلت منه وادعى النقصان بهذا السبب ان يحلفه ان انكر الدخول وان حلف
 له ان يطالب من الحاكم تضرر المدعي وتور من المدعي له طلب النقصان تزايد في نوع
 شتر كبين المدود والجنايا في الثاني من كتاب المدود **هذه** جارية سني زينب بكري
 شرا ايجون مساوم اولان زيده بر اكي كون سنده طورسون بكنز سك اشترى اليه
 ديوب بعد زيب زيبه بنم بكارم ازاله ايتدي ديوب خير ويرد كذا نصكم زيد
 منكر ايك هندي زيني وطحا وكران ازاله ايتدي كنه استملوه فارغ او لور
الجواب نقضا بكارت دعوى ايدرسه او لور **كنه** بحجج المرحوم واذ وطئ جارية
 بكر لا نسا ولم يجبه المهر ينظر الى العقر ونقضا البكار فيجب الاكثر منها تزايد في
 او اخر المدود وروطي جارية انسان بشبهه وازال بكارتا على قول ابي يوسف
 ومحمد ينظر الى مهرها غير بكر والى نقضا البكار ايها اكثر فيجب ذلك ويدخل في

في الاكثر فاضحا في او اخر فصل في القتل الذي يوجب الذمة من الجنايا **وقد** على اخره غصبه
 عبد او امة وغيبها وقيام البينة على ذلك تقبل بشبهه ويجس حتى ياتي بها او على صاحبها
 وان لم يبين قيمتها فان قال الغاصب بانه الجارية او بعثها ولا اقدر عليها قال يتلوم الغاصب
 ذلك زمانا ومقدار ذلك الزمان **يغوص** الى الغاصب وان لم يقدّر عليها فغص عليه بالقيمة والقول
 في مقدار القيمة قول الغاصب فاضحا في دعوى المفعول من كتاب الدعوى زيد عرك بر فون او
 عركوب بيمرد ديوب كنه بيج ايتديك نصكم قول بكر بكري ايتديك نصكم بيلسه بعد عركوبك
 قيمتي فنفقستك طلب ايد **الجواب** زيد من الور الثمار ايلسه بكر من الور يرى جاكمله من
 اخر غصب فتاوى وضع الله افندي **قوله** ولا في سرقة العبد الكبير لانه في يد نفسه فكان غصبا
 لا سرقة من سرقة جوهرة البيرة **ولو** خنق رجل ومات فهو شبه المور لا قصاص فيه الا ان يكون
 مورا بذلك ولا يقتل **وعندها** ان دام على خنقه او مقدار ما يموت الانسانه حتى ماتت
 القصاص والآفلا وجير في او ابل كتاب القصاص **ص** خنق رجلا فمات فله قود في عندق خنقة
 لكنه اذا اعاده يقتله الامام سياسية وان تاب قبل ان يقع في يد الامام لا يقتل وان
 تاب بعد ما وقع في يده لا يقبل توبته كالتساحرو عندقها فيه القود اذا خنقه حتى مات وان تركه
 ثم مات فان كان خنقه يقتل كرايموت الانسانه غالبا ففيه القصاص والآفلا زهدى في الجنايا
لو ان رجلا امسك رجلا حتى قتله **او** اخر قتل الذي وقى القتل وجس المست في السجن وعوقب
 وكذا لو قطعه وقال له اقتل فقتله خرافة المعتدين في اوائل الجنايا **في اتيان زوجة المجلس**
الفق زيد روجه سي هذه ناعرج اولان عرجا جني في دائما اوبنه كتوب همد ايله
 سفره او تورد ب طعام اكل ايلسه لوزيد شرعانه لازم او لور **الجواب** تغزير بليغ ايله رح
 او **لور كنه** بحجج المرحوم زيد روجه سي هذه ناعرج اولان عرجا اوبنه كتوب همد
 ياشنه او تورد ب شرب خمر ايلسه كزيد بيله ايتدي ايجون زيده نه لازم او لور **الجواب**
 حد و نغزير وجس **لور كنه** بحجج المرحوم برقرته ده دوكون اولوب نسوان بر بروج جمع اولد
 زيد بديل صورت اول نسوان جمع اولد فلو مجلسه كيروب ناعرجا لوه نظر ايلسه نه لازم
 او لور **الجواب** تغزير شديد وجس لازم او لور **كنه** بحجج المرحوم **سبي** معروف اوليان زيد
 شنتها تدين اولان هنديك اوز بيه والده سي دكل ايتديك تغزير ايك جرد بنم والدمرد
 ديوب كيروب جقسه نه لازم او لور **الجواب** تغزير بليغ ايله زجر ولفي لازم **لور كنه** بحجج المرحوم
 مسال او اولان زيد بيلنه خمر كتوب شرب ايدركن روجه سي هذه كنه ايج ديوا قلام ايتدي
 هذا شناع ايدجك عنده بر فاحشه بر فجه ديونم ايلسه زيده نه لازم او لور **الجواب**

وفي القصاص يقتل المايش
 من فتاوى كبرى في القتل
 لان القصاص جاز في ما شتر القتل
 فتاوى كبرى في قتل كتاباير

فمن ابواب زيد بن جهم بن بيلة ابديك ديدك عرو زدي اوق ايلة اور وبعرج ابله
عرو نه لازم اولور **الجواب** تغزير بندي وجس مدبر ونوب قد جرحه كوره جز اسوي
من توقع اولماز اهل فساد ايسه امر اولو الامرايلة فتل اولور من ديات فتاوى
شقي عرو امره لواط قصدا تذكرو عرو نفس اخر طريق ايله تخلصه قادر
الامر بالامر زدي قتل ابله دى هدر اولور **الجواب** اولور بوضو نه عرو زديك
من بوي بن اثباته قادر وليجو عيني ايله مصداق اولور **الجواب** اولور زدي خياست
ايله عرو اسانت ايله عرو فلور ايسه من ديات فتاوى صنع الله افندي **زدي** عرو امره
خبر لواطه مراد انك عرو بروج ايله خلاصه اكان بوليجو زدي صخر ايله اوروب
قتل ابله ايسه عرو برسنه لازم اولور **الجواب** قرض اولماز **كتب** يحيى المرحوم زيد
عرو امره او علم بكرى اوروب بغير حق قتل ابله ديو بینه اقامت ايدوب عرو بكر
بكال لواط قصده او زدي كلوب اخر طريق ايله خلاصه قادر اولما ميفله اوروب قتل ابله
ديو بینه اقامت ابله شرعا تنفسك بینه سى وليد **الجواب** شاهد خلاصه ايله
قادر عرو كسوزى كاذب اولور فرم اولور عاد للرايسه زديك بینه سى وليد
كتب ابو السعود المرحوم قزلباش ولا يتنزه اولوب اسلو بولك ساكن اولان زدي قز
لباش عرو ايله حكمت كونه عرو زدي الت جرحه ايله اوروب قتل ابله عرو نه
لازم اولور **الجواب** زيد قزلباش من عبيد ايسه مرتد قتل حله لدر اسلو مه
كلش ايسه عرو قصاص لازم من ديات فتاوى صنع الله افندي **بر** قربة ده
سكبان طائفه سندن اولان عرو شقي زديك او زدينه كلوب بكا شوق راقي
ويرو بوب زدي ورم ديدك عرو زديك اغرينه واثباته جماع لفظ ايله شتم ابله
زيد عرو الت جرحه ايله قتل ابله ايسه زدي ديت لازمه اولور **الجواب** اولماز
من ديات فتاوى صنع الله افندي **وعن** شرح الترخي وبرهان الدين صاحب
المحيط حكم العورة في الركبة اخف من الفخذ حتى لو راه مكشوف الركبة ينكر عليه
ترفعوا ولا يباذره ان لم يراهم مكشوف فاع الفخذ انكر بعنف ولا يضربه ان لم يراهم
وا ان راه مكشوف السرة امر يستترها واذنه على ذلك ان لم يراهم مكشوف السرة
بهذا على ان لكل واحد اقامة التقدير وهذا لا يستقيم لانه امر به حال كونه كاشفا
وانه مملوك لكل احد وفيه مجموع الفتاوى سئل الهنداف ان رجلا وجد جلا
مع امراته ليلتي وقتله قال ان كان يعلم انه ينزجر بالضياع والضرب بما دون

السلام لا يقتله وان علم انه لا ينزجر الا بالقتل حله القتل فان طاعة المرأة حلال
ايضا هذا تنصيص على ان الضرب تغزير علكه الاشياء وان لم يكن محبة وكذا القتل
نم وجدت المسئلة من المنتقى عن ابي يوسف كذلك وفي جامع قاضيان ان الاصل
كل شخص اذا رأى مسلما يزني ان يحل قتله وانما يمنع خوفا من ان يقتله ولا يصح
في قوله انه زني وهكذا في حدود البرازيل وفيها ايضا نص لانه حرام ان اقامة النفس
حالة الرقاب الفاحشة يجوز لكل احد **و** في جنائيا سراج الدرية قبيل القود فيما دون النفس
فان قتل رجلا فادعى انه كان برفى بامرته وكذب الوقي فلا بد من بيته قيل يكفر شاهدا ان لا
البيته تشهد على وجوه مع المرأة وقيل بانى باربعة لانه روى عن علي رضي الله عنه ذلك
و في جرح نجم الوهاج نص الشافعي على ان من قتل محضاً ثم قال وجده برفى بامرته وجارته
اولوط باين فيما بينه وبين الله لا قصاص ولا دية وفي الظاهر لا يصح ان اتكروا
في القتل ذلك فان اقام القاتل اربعة على زناه يسقط القود اسند البهقي لهذا ما روه
عن سعيد بن المسيب عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
القضاة فيها على معاوية فاسل الى ابي بكر عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
فساله فقال على رضوانه عن عنت عليك لتجاني من يسالك عن هذه فقال معاوية
كتبها الى فقال على رضوانه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
و في جنائيا شتم الاحكام عن الغيبة وجدا جنيتا مع امراته او محاربه او امته وراى
بينهما علومة العمد كالقبلة والكرس والعب فله ان تقتله او صاعا والا فتل الكرم ولا
حاجة الى البيته واليمين ههنا تقود مقام البيته ولا يفعل الا عند ضرر ان الغضب
لا بالنقاد **و** في سرقة البرازيل ولو استكر رجل امرأة لها قتله وكذا الغلوم وهو
المأخوذ فان قتله فله هدر اذا لم يستطع منعه الا بالقتل وهكذا في المخدرات
ومجم الفتاوى من رسالة سيادته افندي المرحوم **اراد** ان يكون غلوما او امرأة
على الفاحشة فلم يستطيع دفعه الا بالقتل فله هدر منه في مسائل للقسامة
من الجنائيا **زدي** برسوزي فيوندا بريجه فيون سرقة ايتدك فيون يندك ايكى جوباني
اولان عرو زدي دكتك ايله اوروب قتل ابله عرو سنه لازم اولور **الجواب**
اولماز اخر طريقه تخلصه قادر اولور من سرقة فتاوى صنع الله افندي **و**
راى رجلا برفى مع امراته او امرأة اخرى وهو محض فضاح بها فلم يذهب ولم يمنع
عن الزنا حله قتله ولا قصاص عليه وكذا رجل راى من سرق ماله فضاح به فلم يذهب

او يرى رجلا ينقب جيبه او حياط اخر وهو معروف بالسرقة فصاح به ولرب هذا
قتله ولا تصام عليه ولو اراد ان يستكون غلاما او امرأة على فاحشة عليها ان يقتل
او قتل فدمه هدر اذا لم يستطع منه الا بالقتل ولو طلقا ثلاثا ولو تفرقا وان غنح
نفسا الا يقتله تقتله بالذوات ولا يقتل المرأة نفسها وفي الجمع يرجع الى الغايض ويجتنبه
اذا لم تكن لها بيتة فان حلف الاثم عليه وان قتلته لاشي عليها خيانة الفروج فصل
في قتل الانثى ونحوها من الكراهية **زبد** زوجة سي هند زيد بن سكرى حاله طلاق
تلقته ابلة تطليق ابلي ديوز بك مواجعه سنه دعوى زيد الكار ابروب هند
اثباته قادره او لا مغله زيد عيسى ورد حركه صكره نفسى زيد غلبك ايتك جائز
اولى **الجواب** واقع او ينجى البتة امتناع ايدوب زنادن احتراز ايتك كركدر
خلاصه ده مجال بوليج طعانه زهر قنوج نوجوز او لشدر **كتبه** يحيى المرحوم وتفصيل
نقل هذه الفتوى في الفصل التاسع في الخطر والاباحة من طلاق الخلاصة **زبد** ملكوه
عمر ويكره قتل قصده سلسيف ابروب ولوزينه هجومه انذلك بكره عيج بروجه خلاصه
قادر او ينجى عمر ويكره قتل ابلة ابروب قتل بلسه بكمه تعرض الونوزى **الجواب** اخر طريق
ابلة خلاصه قادر او ينجى او يماز **كتبه** يحيى المرحوم قتل الرجل الذي يخرط السيف على
الرجل ويريد ان يضربه ولا يفعل او سئل عليه بسكين او عصا ثم لم يضربه بشئ من
ذلك فقتله قال نعم لانه اترك ما لا يحل من تخويف المسلم والقصد الى قتله من
شرح مبسوط سرخس في باب القدر من الاثر **شهر** سيف على المسلمين وجب قتله
لقوله عليه السلام من شر على المسلمين سيفا فقد احل دمه اى اهدره وانما وجب
لان دفع الضر واجب ولا شبهة اى يقتله وانما قاله بعد القول بالوجوب لجواز ان
يجب قتله للمنفعة الشر ويحب بقتله شئ كما في الجمل القتائل والمجنون كذا اى يجب ايضا قتل
شاهر سلاح على رجل مطلقا اى ليل او نهارا في مصر او غيره او شاهر عصا ليل او نهارا
نهارا في غيره فقتله المشهور عليه عمد حيث لا يجب عليه شئ لما مر من الدرر والفرغ
باب ما يوجب القود او لا يوجب من الجنائيا **وكان** في الصدر الشرعية وملتقى البحر في البنا
المزبور وكذا في قاضيان في اخر فصل فيما يقبل فيه قول الواحد من كتاب الخطر والاباحة
قال ومن شر على رجل سلاحا فان وقع في قلب المشهور عليه انه جاء ليقتله او يضربه
او يخذل ماله له ان يقتله فان ضربه المشهور عليه ضربة فسقط من حيث يعلم انه
لا يقدر ان يقتل الشاهر المشهور عليه فلا يحل له ان يضربه بعد ذلك وكذلك اذا اراد

ان يضربه فخرته فانه لا يحل له ان يتبعه وكذلك لو ضربه الشاهر ضربة ثم امتنع من الضربة
فانه لا يحل للمضروب ان يضربه فان ضربه حق مات الشاهر وبراء المشهور عليه بقتل
المشهور عليه بالشاهر **وكان** هذا في السارق لا يحل له ان يقتل المال ان يضرب السارق
ليدفع شره عن نفسه فان صاح فظهر السارق فلا يحل له ان يتبعه ويضربه الا
ذهب بماله حل له ان يتبعه ويضربه بالسلاح ليلقي ماله وان القى المتاع فبعد ذلك
لا يحل له ان يتابعه ويضربه **هذا** اذا اشهر سلاحا في المراءى غير المربية او نهارا واما
اذا كان شر عصا وخشبة فان كان ليله فحله حكم السلاح لانه لا يلحقه القود وكذلك
اذا كان نهارا خارج المراءى وكان في المراءى موضع لا يلحقه القود واما اذا كان في موضع لو
صاح يلحقه القود فلا يحل له ان يقتله ولو قتلته فان قتلته بغيره بقتله وان قتلته
بغير السلاح تجب الدية على عاقلته وهذا قول ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد اذا اشهر عليه
شئ لو قتلته قتل فاذا قتلته المشهور عليه لا يجب شئ هذا ان كان الشاهر عاقلة بالغاً
اما اذا كان صبيا او مجنوناً فقتله المشهور عليه لا يجب القصاص المشبهة ولكن تجب الدية
على العاقلة ولو صال بغير على رجل فاحل منه فقتله تلزم فيه في قول ابي حنيفة ومحمد
وقال ابو يوسف لا يلزم شئ وهو قول الشافعي في آخر كتاب قتال اهل النفي من شرح مختصر الطحاوي
قال محمد ولو ان لصا دخل دارا ولا سلاح معه وصاحب الدار يعلم انه يقول على اخيه ان
ثبت الا انه يخاف ان يأخذ بعض متاعه ولا يقدر عليه وسعة ضربه وقتله وكذا لو اراد
في منزله رجلا مع اهله او جان نحر ويخاف ان اخذه ان يقتله فهو في سعة في قتله ولو
كانت مطاوعة له فقتلهما ولو استكون امرأة رجلها قتله وكذا الغلام وهو المأخوذ وان
قتله فدمه هدر اذا لم يستطع منه الا بالقتل وسئل محمد عن مجنون قصد انسانا
ليقتله او بغير متاع فقتله المصالح عليه قال بضمه وبه اخذ الفقيه من اكل مال انسان
عند المحضة بضم قيمته **قتله** صاحب الدار وبرزه على ان كان كاهن فدمه هدر وان
لم يكن له بيتة وان لم يكن المقتول مرفقا بالشر والسرق فقتل صاحب الدار قصاصا وان
تمها به في القياس لا يقتض وفي الاستحسان تجب الدية في ماله لو رتة القود لا دلالة
لحال او رتة شبهة في القصاص في المال بزازيه في السرقة قبيل الوصايا **واعلم** ان
هذا النوع من المتهمين يجوز ضربه وجسه لا قام ذلك دليل شرعي ذكره في بعض
الحكام وفيه ايضا من الايضاح رجل دخل على رجل في منزله فادره رب المنزل فقتله
وقال انه داعر دخل على ليقتل فان كان الداخل مرفقا بالدعارة لم يجب القصاص

وان لو يكن معروف بالزينة وجب القصاص وفي آخر مجمع الفتاوى وسرق البرازية رجل
 قتله ربه الدار وبرهن انه كان كاسر فدمه هدد وان لم يكن بينه ان لو يكن المقتول معروف
 بالشرقة والشرقة ربه الدار قصاصا وان شربا في القياس لا يقتصر في الاستحسان
 يجب الدية في ماله لان دلالة المال اوردت شيرته في القصاص لا في المال وفي المجرم وجد قتل
 في الدار قال ربه قتلته لان اذ ادخل الى وعلى المقتول سيماء الشراء وهو منهم في ذلك
 فمن ابي حنيفة لا شيء على ربه الدار وفي موضع اخر عليه الدية ووجه القصاص وفي موضعين
 للحكام عن بعض الاحكام اذا وجد عند المتهمة بعض المتاع المسروق وادعى المتهمة انه اشتراه
 ولا بينة له فلو تهم بالشرقة ولا سبيل للمدعي الا فيما بينه وان كان غير معروف بذلك
 فعلى السلطان حبسه والكشف عنه وقلح عنه عليه السلام انه حبس في ثمنه وان
 كان المدعي عليه مرفوعا بالشرقة فانه يطاق في حبسه حتى يقر وفيه ايضا اذا كان المدعي عليه
 متهما قال بعضهم يمتحن بالسجى بقدر راي الامام وكتب عمر بن العزيز انه يحبس حتى يثبت
 يعني اذ لم يقر به قال ابو الليث نوقال ووقع في بعض الكتب في سرق متاع فانهم
 رجلاه مرفوعا بذلك بحسب ان حبسه يعرف اذاه عن الناس لتكرره في منع اضراره
 على الاتجار وتلو ذم الالناس وفي موضع للحكام وقد تقدم عن الخلافة البرازية ان
 الدعا بحسب حق يعرف ثوبهم وفي موضع للحكام اذا رفع الى القاضي رجل يعرف بالشرقة
 والذمارة فادعى ذلك عليه فحسب له خيار ذلك عليه فاقرب في السجى بما ادعى عليه فذلك
 يلزم وهذا الجس خارج عن الاكراه **ثم** قال في شرح التحرير في مثله فان حقه بغير سوط
 او حبس يوم حتى يقر فليس هذا باكراه من رسالة سياستنا دده افندى وفي الايضاح شرح
 اصلاح الوقاية عن البنين وفي السياسة ما حكى عن الفقيه ابو بكر الاعشى ان المدعي عليه
 الشرقة اذا كفر فلا مام ان يعمل فيه بالكثرة فان غلب على ظنه انه سارق وان المال
 المسروق عنده عاقبه وفي سرقه لخالصة والبرازية عن الاصل المدعي عليه اكثر الشرقة
 قال عامة المشايخ يعرفه اذا وجد في مكان الثمن بان رآه غشيق السراق او جالس في
 شرقة لانه لا يشرب دخل عصام بن يوسف على امير بلخ فاني سارق فالتك فاستدل
 فقال البيهقي على المتكلم والبنية على المدعي فقال الامير لها نواب السوط والعقابين
 فاضرب عنقه حتى اقروا بالشرقة قال عصام سبحان الله ما ريت ظلاما اشبه بالعدل
 منه وفي اكره مجمع الفتاوى والبرازية عن سرقه الحيط من المشايخ من قال بصفحة الاول
 بالشرقة مكرها سئل حسن بن زياد ايجل ضرب السارق حتى يقر قال لا يقطع
 اللحم

اللحم ولا يقطع العظم وفي سرقه خزانة المعين وبعض المتأخرين يفتي بصفحة الاقرار بالشرقة مكرها
 ويجل ضرب السارق حتى يقر وفي جناية جواهر الفتاوى سئل الامام الثاني عن من سرق
 في الارض بالفساد ويوقع بين الناس الشراخا الى السلطان ماذا يجزي عليه قال القتل مشروعا
 واجبا للفساد والقتل في منع وفي جواهر الفتاوى قيل المراد سئل عنه ايضا قيل الرشد
 والحسنات المؤدية كالحلب وغيره هل يجوز قال يجب قتل الادعي المزدعي فضله عن غيره ان كان
 موديا وفي آخر سرقه الهداية وجميع كتب الفروع من اعتاد بالخلق قتل به سيما لانه ذو نية
 سلب في الارض بالفساد وفي السراجية والمفريات فان سرق ثالثا ورابعا فلا مام ان يقتل
 سيما لاسبغ في الارض بالفساد وفي خزانة المعين اذ عرف الامام الختاق او اقر
 او وجد معه اذات الختاقين ومع المتاع اربط عنقه وصلبه من رسالة سياستنا
 دده افندى في البيع الخوارق واوهدم يستأجر **فان** برقبته ثلثة خطبا سددت
 وسائر سبلها نزلت بعضا وزيد فرجبل اخذ ايدوب واجنده خمر قروب كفر
 طائفة سكي كندوري وخاتوندي خمر الوب صانته لوزبور له انه لازم **الجواب**
 عزل ونزير بليغ ايله رجاء ونور **جواب** في تعزير شديد وتوبه وصلاحه في ظاهر
 اوله حسن ونور **كتبه** في المرحوم زيد مسلم باعك اوزوني اونه شر وخمر يدق
 بعده اول خمر بيع ايله زيد شرعانه لازم **الجواب** تعزير شديد لازم اوله **كتبه** في
 المرحوم ويضرب المسلم بسبع الخمر فربا وجعا جلا الذم حتى يتقدم اليه فان باع في المرحوم
 بعد التقدم ثم اسلم لم يستطع الفرب من قينة في باب التعزير من المرحوم **زيد** مسلم باعك
 اوزوني كندري اونه صقوب خمر اوله خد منده اوله عمر ورتوب وكيل ايدوب
 بيع اذ كندريه شرعانه لازم اوله **الجواب** بلعوزد تعزير شديد وحسب لزمه سياستنا
 بيتي تحرب اوله دحي مشروعة في سبب وجود فتاوى صنع الله افندى **حزق** امير
 المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اهل ذمت اوله كفارة شرط ايدك شر
 برى علانية خمر بيع ايتمولي ايدوك كتب معتبره ده مسطور يكن حاله اسعاد بلو بادشاه
 على البناء خمر تاري تحية غلظه وجامع شرفه قريب اوله بخارو عن ماريق اوله سوط ديو
 امر ايدوب ومحدث اوله مرتضع بخانه لوك هدي امر او لمشكن بعد التنبه
 ايتيموب علوانية خمر بيع ايدلوه واوله تاري هدم ايتيملوه نه لازم اوله **الجواب**
 تعزير شديد ايله تعزير اوله ورتوب بجه زمان زدن اذن اخراج اوله لازم لازم اوله **جواب**
 موزوره ده طائفة مرقوبه ذكر اوله ان فعل غير مشروعه معين وساعد اوله

استبان نيت نبيد الاستكشاف
 وزاد اجازة في بيع الخمر في باب
 كونه الانسان من سبب

ظلمه به نه لازم اولور **الحجاب** حرمينى استخفاف ايدن كافر و عورت بايندر اضرار
ايدن قتل اولور فسق و فساد يره معتبر فلر ايسه حق سبحا و تعالى حضرتينك و
ملاكك كرم و اهل اسلامك لعنتي لازم اولور توبه و استغفار ايدن ريسه حكام شريعت
شريفه منع و زجر لري و اجيدر تعزير ايله حبس ايله بابه سري عدلت مصير و عضايله
تقصير ايتيمك لازم من حدود فتاوى صنع الله افندى **رجل** اظهر العشق و دافع
ينبغي ان يتقدم اليه ايلاء العذر و ان كلف لم يتعرض له و ان لم يكتف فالامام بالخيار ان
شاء حبسه و ان شاء زجره و ان شاء اذبه اسواط و ان شاء از عجم عن داره لات
الحمل يصلح للتعزير و عن عمر رضي الله تعالى عنه انه احرأ بيت الخار و عن الامام الزهري
الصفار انه امر بتجريب دار الفاسق بسبب العشق و في فتاوى النسفي انه يكسر نان
الحرم و لا يكون بالقاء الملح فناعة و الاضمان على الحارس في شئ من ذلك و هكذا في العيون
و كذا من اراق خور اهل الذمة و كسر دنانها و شق زقاها اذا اظهر و فيها بين المسلمين
لاضمان عليه و في العيون يفهم الا ان يكون اماما يرى ذلك فحينئذ لا يضمن لانه
مختلف فيه و في المسلم يفهم الرق و في المستحق قال هشام سالت حمدا عن شق الرق
فاخبر ان ابا يوسف قال لا يضمن ماشوق و قال محمد يضمنه قال فان كسر جبا فيه حرم لمسلم في
بيته يريد ان يتخذ خلا قال في هذا يضمن الحب عند ابي يوسف و ان كان لا يريد ان يتخذ
خلا لا يضمن عند ابي يوسف و في ادب القاضي للخصاف قال ان كان باذن الامام لا يضمن
الرق و ان كان بغير اذنه يضمن قال و اصل هذا في الجامع الصغير **قال** مسلم كسر لشمس
او ذقا او زمارا فهو ضامن و يجوز بيع هذه الاشياء و قال لا يجوز بيعها ولا يضمن
متلفها و على هذا الخلاف اذا اراق المنصف و اسكر لمسلم و عذرها لا يضمن و كذا
في الطبل اذا كان له برهانا اذا كان طبل الفزة او الصياد بين يضمن و قوله في الكلبان
يضمن عند ابي حنيفة اذا كان لغير الله فصار كمالوا استعمله جارية نسيته قال الامام
ابو اليسر البردوي **والفتوى** على قوله ما خلاصة في واسط الفصل الثامن من الكرا
هية و كذا في البرازية في الفصل الثاني من الكرا هية و لو اسك في بيته شيئا من
المعازف و الملاهي حرم و بان ثم و ان كان لا يستعملها لانه اسك هذه الاشياء يكون
للمر عادة خلاصة من الفصل المزبور **الحق** قوم المشافا حرم شيخ الاسلام
الستودي هذا بالمعروف و زاهم عن المنكر فلم ينزجروا فاستغفروا بالقاضي و بعث
جماعة من العزاة و طروا ببعض الخور و اراقوها و جعلوا في بعض الدنان الملح

فقال الشيخ الاسلام لا تدعو ذلك و اسروا الدنان كلها و اريقوا ما بقي و ان جعل في الملح
قال و ذكر في كتاب العيون ان من اراق خور المسلمين و كسر دنانهم و شق زقاها
التي فيها الخور حسبة لاضمان عليه **و كذا** من اراق خور اهل الذمة و كسر دنانهم و شق
زقاها اذا اظهر و فيها بين المسلمين بطريق الامر بالمعروف و النهي عن المنكر لاضمان
عليه من جنابا جواهر الفتاوى في آخر الفصل الثالث **و اذا** اراق المسلم خمر ذي او
قتل خنزير ليس له ذلك و يكون ضامنا الا ان يكون اماما يرى ذلك فلا يضمن و لو ات
مسلم له خمر في زقا فسق رجل زقه و اراق الخمر على سبيل الحبة لا يضمن الخمر لانه لا يملك
بمال مستقيم و حق المسلم و يضمن الرق لانه مال مستقيم الا ان يكون اماما يرى ذلك
مباحا فلا يكون ضامنا فاصحان و اخر فضل في اهل الذمة من اليسر **اما** اللجج و فقد
شع ذلك بعض اصحابنا و عن ابي يوسف انه كان يفعل ذلك وقت فضاة و صورة انه
لو قال لظلم انه توارى عني في منزله و طلب اللجج و بيعت ايتين بعرها اعوان القاض و نساء
فيقوم اعوان القاض حول البيت من جانب السكة و التسطع و يدخل النساء حرمه ثم يدخل
القاضي فيفتشون الدار و فيها و مات تحت الشر و **وعنه** رضي الله عنه هو على بيت رجلين بالغه
ان في بيتهما شرابا فوجد في بيت احداهما دون الاخر و هو على بيت ناكحة بالمدينة و اخرها
وعلاها بالذرة حتى سقط طار عن راسها و عن حماد قال شايخنا اذا سمع صوت الفساد
من بيت انسان لا بأس باللجج عليه و عامة اصحابنا لا يجوزون اللجج في الفصل
الثاني من فضاء الخلاصة و عن الحسن بن زياد و لا بأس بالرق للموسى لاعلان التلاح
و انكره ابو يوسف في غير العرس و لا الخربة المرأة للصبي في غير فسله و قال ابو يوسف و دار
يسمع فيها صوت الزمار و دخل عليهم بغير اذنه لانه النهي عن المنكر فرض فلو لم يجوز الدخول
بغير اذن لامنع الناس من اقامة الغرض في فصل في مسائل مختلفة من كراهية اختيار شرح
مختار **قال** و استماع الملاهي حرام قال صلى الله عليه و سلم استماع الملاهي مصيبة و الجلبوس
عليه فسق و التلذذ بها كثر و طلوت خرج مخرج التشديد و التغليظ فان سمع بنية يذمر
و يجتهد في ترك سماعه لانه صلى الله عليه و سلم وضع اصبعيه في اذنيه لئلا يسمع صوت
الشبابه من المحل المزبور **القاضي** اذا رأى اراقه ماسوي الخمر كالترقي و الدبقي للصليحة
في وقت لا يوجد للفنشا الا ذلك فله ذلك لان مثل هذا لا يتخذ في هذه الديار الا للتملح
و هو حرام و لا كراهة لها و اراقها وله ان يملكها ان آمن فان امر باراقه ذلك فارقا
بامر لاضمان على تملكه و لا ملامة بل يستحق الثواب و الكراهة فان اغترق عليه احد

فليس له ولاية الاغراض العمل يقول اهل العلم من اصحابنا الذين حرم الله وغيرهم وفيه فزع
 مادة الفساق والفسوق والفساد على من لم يسلط بالاعراض على الفاسقين الله عز وجل
 ذكره وهو الصحيح وان كان خلافاً للمذكور في الباب الثاني اذ اكثر من اهل الفساق اللعين للبيان
 كثر شغل الفساق بالفسق والمناخز بالدولك واللعب باللمانة فللقاضي اياها من الحسب بحسب اجاب هذا
 في تقديم المحسب بالان بدعهم ويسلك او قيمتها اياها وقدر الشرع بكسر الدنان
 فطما للفساق ولا ضمان عليه بعد تسليم المذبح الى صاحبه فان اخذ التخصيص فانه يقتضيه
 قيمة غير معلم في الباب الخامس من قضاء جواهر الفتاوى وفي حذرة الفقيه انهم الجيران جارهم
 انه سكران فاجتمعوا للطلب مع امام الجماعة والمؤذن وغيرهم ودخلوا بيوت المسلمين بغير
 فطلبوا الزوايا والرفوف والسطوح في كل بيت بفعلوا ذلك فلم يجدوا احداً يعترضون وقال
 غيره ليس لهم ذلك ويمنعون منه استدلالهم وقد المتفق اذا سمعت في دار صفة المأمر فادخل
 عليه لانه لما سمع الصلوة فقد سقطت حرمة داره وفي حذرة البرازية وغضب التبايع ومراج الزيادة
 ذكر صدر التهليل عن اصحابنا انه يهدم البيت على من اعتاد الفسوق وانواع الفساق في داره
 حتى لا يابى من الهجوم على بيت الفسوقين وقيل يراى العصير ايضا على من اعتاد الفسوق ولا
 قبل الاستدلال **وعنه** عن رضى الله عنه على بيت ناجة وضربها حتى سقطت خمارها فيقول فيه قال لا
 حرمة لها بعد استنفاها بالحرمة فالتفت بالاماء وروى ان الفقيه ابا بكر البلخي خرج الى الرستاق
 وكانت النساء على شط النهر كاشتفا التروس والذراع فيقول كيف فعلت هذا فقال لا حرمة لهن
 انما استنك في ايمانهم كانهن حريتا وهكذا في جنائنا جميع الفتاوى وذكر في كراهية البرازية
 والواقعة الحسنة بعله فتاوى اهل سمرقند بتقديم ابلاء للعقد على مظهر الفسوق بداره فان
 كف فيها فبراعتها ولا جسد الامام او ادب اسوطا او زججه عن داره اذا اهل يصلح تزيين
وعنه عن رضى الله عنه احرقت بيت الخمار وعن الصادق الزاهد الامر بتخريب دار القاسق وفي
 الفصل الثاني من قضاء الخلاصة والبرازية **عنه** عن رضى الله عنه بيت ناجة بالمدينة والبرازية
 علوها بالآلة حتى سقطت خمارها وعن هذا قالوا اذا سمع صوت فسقا في منزل انسان **عنه** عليه
 وفي مسائل الفر من اجاز البرازية المستأجر المظهر انواع الفسوق في الدار المستأجرة حتى
 السحر لا يخرج الآخر ولا الجيران من الدار ولكن يمنع استدلالهم فان اعلم وسمع الصباح
 في داره فقد سقطت حرمة نفسه فيجوز التسور والدخول ببلاده في اللناديب وفي
 الضيف للامام الكركي ولو سمع صوت الفناء والمزاج والمعارف في دار يدخل عليهم بغير
 اذنيهم لان المنع عن ذلك فرض ان استطاع وفي حذرة الفقيه له حاشا مملوكة يطيرها

فوق

فوق السطوح سطلوا على عوارض المسلمين ويكسر زجاجا التابرية تلك المأتمن روي عن
 المنع فان لم يمنع دجرا المحسب وفي غضب النهاية وعراج الداية عن الزخيرة والمعين
 ويستألف الفقه الى البيت الامر المعروف على وجوه ان كان يعلم بالكثير رايه انه لو امر به
 بالمعروف يقبلون منه ذلك ويمنعون عن المنكر فالامر واجب عليه ولا يسعه تركه ولو علمه
 بالكثير رايه بانه لو امرهم بذلك قد فزعوا وشقوا فتيه افضل ولو علم انهم لو امرهم
 ذلك ولو شئت على احد فله بأس وهو مجاهد **وعنه** علم انهم لا يقبلون منه ولا يجاوزون
 ضرباً وشتماً فهو بالخيار والامر بالمعروف واجب وفرض اذا غلب على ظن الامر انه لو امر
 بترك الفسوق وان غلب على ظنه انه لا يتركه لا يكون انما في ترك الامر من اخر رسالة سياساً
 دده افضل **وار** السلطنة العلية حصن خارجي ايا صوفية كبير وفخا اولان ساحل
 زيد وعمرو وبكر وخالد بن مغدار بر استيجار اربوب او شتمه بمخاضنا انتم استدره
 اول محلة قريب اولان ابواب حصنك يرى داخلته واقع اوج درت محلة دده اولان سليمان
 حاكمه واروب نيزورون زيد وعمرو وبكر وخالد قادر لوطا بوب اول محلة بمخاضنا اربوب
 ايسه محلة مركز اهل وعيالي واولاد واطفال في شدة نلجته لري ايجون طشمه جفقه قادر
 اولما بوب واهل عرض مسلما لبرم دخی اهل فسوق وفسادى شترندن امين اولما بوب اول
 ميخانه لرسبى بله نيجه فسقا لرو قائلرو اولمى مقرر دحقى ونبيله قريب زماندن برو
 خارج باب مسفوره اولان مسجد شريف قريبه اذن حاكمس بر ميخانه احدا او محلة
 شهره ديك نيجه قائلرو لوب عورت واولاد في قسمند نيجه سنه فعل شينع ونيجسين
 قتل اربوب اول ميخانه يه واروب كلن فسقه نك شترندن اول كانده اولان عباد الله
 كمال اضطراره ايكى برقع ميخانه دخا حداث اولورسه بالهكليه اول محلة ده ساكن
 اولمى كلى اولما زديو حضور حاكمه بت شكوى يدوب حال سوال محررا وزر اولمى شرعا
 مقرر او يجه مقدم حداث اولمى ان ميخانه لري رفع وبنوا واحد في قصدي اولمى
 احداث منع ايتد ركة قادر ولور لري **الجواب** اولور ركة محقق برائى المرحوم وكذا بيع
 المحور والخنا بربوعن اظهار المحور والمنازير في المصروف مكان في قضاء المرقا ضيوان في فصل في
 اهل الذمة من الكسرو ليس لهم ان يبيعوا المحور والخنا بربوعن على بعض في ديار المسلمين علانية
 ولا بدخلون ذلك في اعمار المسلمين ولا قراهم لانه فسوق ولا يحمل اعمار الفسوق في بلاد
 المسلمين لانهم اذا اظهروا لم يرون ان ياتوا المسلمون من سير جوهرة البيرة **برقصة**
 اها ليسنك يستألف لورده يستألف لورى اولان في تطايفه سنى اول يستألف لورده راي

من بيع المحور

وخرقا صاوب بخانه ايلسه لاول قصبه اهاليسي زبور لري حاكمه شراب وخرقا يسنده
سند لري حاكمه قادر اولور لري **الجواب** اولور لري البته منع ايتدر ملك لازم **كاتبه** حرم
سند لري حاكمه سنده اولان وقف اولور لري حاكمه سنده زبور لري حاكمه سنده
اجاره بخانه وخرقا ايله استجارا ايدوب اور زنده اكشي بوزده خانه بنا ايتدر ملك
اهاليسي حاكمه واروب حاكمه مزاجنده اكشي بوزده خانه بنا اولور لري حاكمه سنده
اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
بنا سنده منع قادر اولور لري **الجواب** حاكمه اكشي بوزده استجارا ايدوب منع ايتدر ملك حرم
زبور لري حاكمه سنده اولان بر ملك اويني عروقه ايله استجارا ايدوب عروقه بخانه ايدوب
فسقه كلوب شراب خمار ايدوب نجه فسقا ايدوب اهالي حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
ايدوب حاكمه سنده عروقه ايدوب استجارا ايدوب ملك قادر اولور لري **الجواب**
اولور لري حرم زبور لري حاكمه سنده اولان سنده بنا وخرقا ايدوب اول حاكمه
لك اور زنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده
وخرقا ايدوب اول سنده ملقه اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
لاري **الجواب** اولور لري حرم سنده حاكمه ده اولان سنده امام و مؤذنه غله
شرط اولان وقف منزل اجاره ايله ساكن اولان زبور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
حاكمه زبور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
امام و مؤذنه غله و نوبتي مسروطا اولان وقف منزل لري امام اولان زبور لري حاكمه سنده
عروقه سنده دن بكنه استجارا ايدوب ويرد كلور لري اهالي حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
سند لري حاكمه سنده عروقه منزل زبور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
بكنه فسق وخرقا منع ايدوب منع اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
ايتدر ملك حرم سنده ده ساكن زبور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
زبور لري حاكمه سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده
حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
كاتبه حرم سنده حاكمه ده ملك منزل اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده

اهاليسي حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
ساكن اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
اولان زبور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
كلور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
الجواب منع ايتدر ملك لازم اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
ان يتقدم اليه ابله للعذر فان كلف لم يتعذر له لانه تركه وان لم يكف فالامام بالخيار ان شاء
وان شاء اذ به بالتسليم وان شاء ان يعجز عنه داره لان الكل يصلح تعذيرا وافقا حاشا بداهه الين
من الكراهية **الجواب** حرم فسق وداره منع ان يتقدم عليه ابله للعذر ان كلف لم يتعذر له وان لم
يكف فالامام بالخيار ان شاء حرمه وان شاء اذ به اسوا طوا ان ارجم عن داره
وعن عروقه الله عنه احرابيت الحمار وعن الامام الزاهد الصغار حرم حرم دار الفسق بسبب
خرانه الفسق واول فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الدار سنان اعمال الناس
كسر الحمار وكل الربا والزنا واللواط فانه بوم بالمعروف وكسر الحمار ولا يلزم ان يخرجوه من الدار
وكذا لو اتخذ داره ماوى للصوص وارتدوا للعباد بالله لا يفتح الاجاره ولكن يجزى الاسلام
فان اوفى فذل واذ اراد المستاجر ان يجعل الدار بيعة او كنيسة فانه منع عن ذلك واما اهل الدار
اذا ارادوا احد البيعة والكنيسة في اعمار المسلمين وداره ائمة المعنوعين عن ذلك فان ارا
احدا ذلك في التمسك والتمسك فان كان اكثر سكانها اهل الذمة لا ينعى وفي قري التي يسكنها المسلمين
واهل الذمة اختلف المشايخ فيه لاختلاف الروايات ذكر في الاجازات انهم لا ينعون وذكر في السير
انهم ينعون من احد البيعة والكنيسة في المواضع كلها وهكذا روي الحسن بن زياد عن ابي حنيفة
وبه اخذ بعض المشايخ منهم محمد بن مسلمة ولا ينعون عن عمارة البيعة والكنيسة القديمة في
الامصار والقري ولا عن استجار الدار في المواضع كلها ولا عن شراء الدار في القري وفي
شراء الدار في الامصار روايتان في فصل فيما ينعونه الاجارة وما لا ينعونه من اجارات
فاضيحا **وغير الذي يبيع منزله في حلة المسلمين** اهاليسي مسلم اولور لري حاكمه سنده
شريف اولان حاكمه ده سنده سنده سنده اولان سنده سنده سنده سنده سنده سنده
استجارا ايدوب سنده اولور لري حاكمه سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده سنده
ايله حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده اولور لري حاكمه سنده
لري لري سنده لري يبيع ايتدر ملك اجير حرم سنده قادر اولور لري **الجواب** اولور لري حاكمه سنده

زید سلم محلہ سندھ اولان بر ملک دکانہ عمرو ذیہ ایجار ایدوب عمرو ذی اول دکانہ شری
 خرابی و بعض عادت کمرین اجرا ایتکه مسلمان سازیلر اولوب حاکم ایلر کمرین حاکم
 و دکانہ اخرج ایدوب اول دکانہ سبله ایجار ایدوب که قادر اولور **الجواب** حاکم
 مسلمان سازیلر اولوب وضع و نزع و زجر ایدوب **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند
 ساکن اولنلر اکثر کفر اولنله مسلمانلر اوقات خمسہ ده اوقات صلوة ایدوب که ما
 اولوب دانا افعال قبیحه و اوضاع شنیعه لرنن متاذی اولسار مسلمانلر ذکر اولنلر کفر
 ساکن اولنلر کفری متاذی اخرج قادر اولور **الجواب** حاکم مرفعه ایلر اولور **کتاب** عیالیه
 زید سلم بر جامع قریب اولان ملک متاذی بعض کفر طائفه سبله ایجار ایتکه جامع جماعتہ قلت
 کلسه حالا اهل محلہ قاضیه واروب دیتیلر اولنلر اخرج ایدوب که قادر اولور
الجواب اولور **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند ساکن اولنلر کفری متاذی اخرج ایدوب که قادر اولور
 داخلیم زید ملک و خارجیم قریب ایلر هند ملک ایلر هند اول ملک عمرو ذی بیع
 ایلسه حالا زید حاکم واروب عمرو اول ملک دکر با سبله کفر بیع ایدوب که قادر اولور
الجواب حاکم بر سبله بیع ایدوب **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند اولان بیعت و متاذی
 اکثر بیعتی طائفه سی بعضی شر و بعضی کرا ایلر اولوب ساکنلر اولنله جامع زید
 جماعتہ قلت عارضه اولنلر متاذی اخرج اولان جماعت دخی اول طایفه کفری متاذی
 حاصله اولان رایج کمرین لرنن متاذیلر اولن بقول و بیجی حاکم اول طایفه دن جامع
 ذکر اولنلر اولنلر ملک متاذی سبله نمن متاذی بیع ایدوب اجاره ایلر
 ساکن اولنلر دخی اخرج ایدوب جامع شریک اطرافیند لرننلر و جماعتی سبله اولن
 اوزر یازیلر خلوص ایتکه لازم اولور **الجواب** اولور **کتاب** عیالیه بر جامع شریک
 اولوب اطرافند واقع اولورده یهودی طائفه سی ساکنلر اولنله اهل اسلام طائفه سند
 بر کس مسجد شریفه واروب غار قلندره قلسه حاکم الوقت اول یهودی طائفه سی
 اول اولور دن اخرج ایدوب متاذی اول اولور اهل اسلام ایجار ایدوب که قادر
 اولور **الجواب** سبله صاندرینه ده قادر اولور **کتاب** عیالیه بر جامع شریک
 محله تند بر محله ده زید سبله ملک متاذی قریب اولان عمرو ذی متاذی
 منزلتک اوزرینه بنا احداث ایدوب ترفیع ایتکه وضع قدیمی تغییر ایدوب اطراف
 حاکم سی اولسه حالا زید اول عمرو ذی احداث و ترفیع ایتدی بنا یزید ایدوب که
 قادر اولور **الجواب** اولور حاکم سبله برینه بیع ایدوب که دخی قادر

کتاب عیالیه بر قصبه ده واقع جامع شریک قریب اولان محله ده ساکنلر اولان
 مسلمان اکثری خط و غله سندند ساکن اولنلر کفری متاذی بیع ایدوب کفر
 صکن محله برینه ده باقی قلوب سبله ذکر اولنلر کفری متاذی بیع ایدوب کفر
 متاذیلر اولنلر دن ما اخرج جامع شریک جماعتہ دخی قلت حاصله اولنلر
 مسلمان کفری متاذی و بر کفری متاذی و اشتراک ایدوب کفری متاذی ایدوب
 و ایدوب مسلمان ساکنه شرعا قادر اولور **الجواب** اولور رحمت اسلام متفاضل
 ایتکه ما جور دخی اولور **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند ساکن اولنلر کفری
 اطرافند مساجد شریفه اولوب اصحاب دکانہ اوقات صلوة جماعتہ غار قریب
 حالا نکرور دکانہ مستاجر لرنن متاذی ایلر ایلر به طمع ایدوب دکانہ کفر طائفه
 فارغ اولنله مساجد برینه ده جماعتہ غار قریب اولسه شرعا حاکم الشریع ذکر اولنلر
 دکانہ کفری متاذی و فراغدن مستاجر لرنن متاذی قادر اولور **الجواب** اولور **کتاب** عیالیه
الذی اذ الشریع دارای راد شریع المصلح لیسعی ان یباع منه قلوب شریع علی بیع مسلمان
 و قبل یحوز الشراء ولا یجوز علی البیع الا اذا کثر ذلک ذکره قاضی فی فصل فی الجزیه من جهاد
 الدرر و الغرور و **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند ساکن اولنلر کفری متاذی
 اولان هند شرع اسلام ایلر مشرق اولنلر زید یهودی هندیه استغوا قادر اولور
الجواب اولور زید یهودی متاذی لرننلر **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند ساکن
 اسلام سبب و اخرج اولنلر هند صغیر فی دار اسلام زید ذی اشتراک و قبض ایدوب
 یا نند صورت حالا حاکم الشریع هندیه دار نبیت ایلر سبله اولور دیوب زید هندیه
 سبله بیع جبر شرعا قادر اولور **الجواب** اولور **کتاب** عیالیه بر جامع شریک
 و الدینند بری اولیان صغیر حالا دار الاسلام مدله اولسه اسلام حکم اولور
الجواب اولور بر صورت صغیر بر یورک مولا سی دخی و بیجی سبله بیع شرعاً جبر
الجواب اولور **کتاب** عیالیه بر جامع شریک اطرافند ساکن اولنلر کفری متاذی
 دین ابوی و آن ادخل دار الاسلام فان کان هم ابراه و احد هما فهو علی دینه و آن مات
 الا بواحد بعد ذلک فهو علی مکان و آن لیس مے واحد منها حیث ادخل دار الاسلام
 سبلتبعوا الدار اولور و لا یسلم احد الا بواحد فی دار طرب **کتاب** عیالیه بر جامع
 القصبی سبله با اسلام و لا یسلم احد الا بواحد فی دار الاسلام ثم سبب القصبی بعد ذلک
 من دار طرب فصار فی دار الاسلام کان سبله و ما یسلمون اسلام ما من اهل طرب

قرية سي يوقا ايسا ولما لا ركنية في المرحوم برقله نك ايجنه برقع جامع شريف وبيع مسجد
شريف واركني قلعه نك برقله واقع اولان كينيه اهالي سي يوقا يدرن في اوب
جامع ايله روزديككه قادراولور في الجواب اول قلعه صلح ايله فتح اولوب حين
المرندة مقرر قلند ايسه اولان ركنية في المرحوم سسكم وكنم ساكن اولان قرية
قد يكي كينيه واقع اولوب مسلين دن بعض كينيه راول كينيه اذان اولوب
جماعته صباح نمازيه فيلوب واجنه ليس شريف تلووت ايلسه لرحاله كينيه سي
ينه بر كينيه روزديككه قادراولور في الجواب اولور ركنية في المرحوم برقرية
قرينه واقع كينيه قديم خرابه شريف اولقله اهالي قرية مرقوم اول كينيه وضع
قد يمدن اصلو بر سننه زياجه انك سمين هيئي اولاسي وزره مرت اتمكه شرعا
جائز اولور في الجواب اولور جواب اخر برقرية دن منع يوقا زياجه جائز دكلر
في المرحوم حين فتح دن بري برقرية ده اولان كينيه حالا اول قرية ده ساكن اولان
يقوب مسجد ايلزديككه قادراولور في الجواب صلح ايله فتح اولوب حين فتحه مقرر
اولان ركنية في المرحوم برقله اسلاميه ده قد يمدن واقع اولان كينيه اطرانده قار دن
وبغور دن استخفا ظاهرا احدا اتمكه شرعا قادراولور في الجواب اولان ركنية في المرحوم
برحصار د اخلنه كينيه طايغه سنك يد لوند اولان بر كينيه ده اهل اسلام دن
بعض كينيه لر غلبا بر كينيه اذان اولوب نماز قلعه لوي ايله طايغه نرورد اول كينيه بر
برقع سنه خالي قال قلعه صكر اهل اسلام اول كينيه مسجد اخاذنه قادراولور في
الجواب اولان ركنية في المرحوم برقرية سنه قد يمدن اولان بر كينيه نهم اولان
حالا اهالي سي وضع قد يمي وزره اول كينيه اعاده اتمكه قادراولور في الجواب
اولور ركنية في المرحوم برقرية ده كينيه طايغه سواسكي كينيه لرين بالهكده دم ايدق
اول محله قريب برده مجد داهنا مراد ايلسه شرعا طايغه نرورد منع اولور في
الجواب اول قرية شهر دن عابت بعيد اولوب ايجنه مسلمان لوي عيسه اولور
كنية في المرحوم كينيه ساكن اولان قايه قرية ده واقع كينيه قديم خراب اولوب
مرتبه محتاج اول قلعه كينيه مرقوم اول كينيه اسلوب قديم اصلو بر سننه زياجه
ايمكس دن مرت اتمكه قادراولور في الجواب اولور لوي صورته اول كينيه
برجل دن طاش طاش اوب اول كينيه وضع قد يمي وزره بر سننه زياجه اتمكه
سنين مرت اتمكه مراد ايمكس دن حكام اول كينيه نك بعلش طاش طاش اتمكه

غيري

غيري طاش طاش ايله مرت اولوق جائز فكلدر ديومرورد ووجه بين اوزره مرت
منعه قادراولور في الجواب اولان ركنية في المرحوم لا اي لايجوز اجاره بيت بالا
نصار وبقرا لا يتخذ بيت نار للجوس او كنيسة او بيعة لليهود والنصار او سباع فيه
لحر واما قال بقرا اذ قد نقل عن ابي صيغة انه يجوز ما ذكر في السواد لكن قالوا مراده
سواد الكوفة لان غالب اهله اهل الذمة واما في بلادنا فاعلام الاسلام فيها طاهر
فلا يكتون فيها ايضا وهذا الصحيح كذا في المحاف في فصل من ملك امة بشراد من كراهية
الدرر والغزو الذي اذ ابيعه في جيوته ثم مات يكون ميراثا في فصل في ميراث جيوته
ومن لا يجوز من وصا ياي فاضحان وليس للشراف ان يغرب في منزله بالناس فوس
في عمر المسلمين ولا ان يجمع فيهم اقاله ان يصلي فيه ولا يخرج الصليب وغيره ذلك من
وقال ابو يوسف لا ينفون من اخراج الصليب في يوم عيدم وينفون من ذلك في غيره من
الايام لانه انا اعطى لهم الذمة بشرط ان لا يظهروا من رسومهم ولا يؤخذ عبيد اهل الذمة
بالكسيتي لان عبيد هم لم يولدوا بشي من ذلك ويستجيب النصارى الفيلسوف السقا
من اللبد وزار من الصوف يجعل ذلك بحيط غليظ مشدود ووسط اما ليس العامة
و الزنار من الارشيم فذلك زينة وفيه جفاء باهل الاسلام فلو يؤذن لهم في ذلك ويؤذن
عما كان استخفا فالهم وينفون من التثنية بالمسلمين في لباسهم وركوبهم وفي الركوب
في اسواق المسلمين فان احتاجوا الى ذلك ينبغي ان يكون سرحهم على هيئة الكاف في قروبهم
مثل الرثانة ولبس الطبايسة والاردية لاشتمال طبايس المسلمين واديتهم بل يكون على
خلو ذلك وتورفعوا اصواتهم بقرعة الزور والابجل ان كان فيه خطر الشر لا يمنع و
ينفون عن قرعة ذلك في اسواق المسلمين كما ينفون عن اخراج الصليب وخرب الناقوس
لان الناقوس لهم كالاذان لما ينفون بذلك اطر الشر وكذا بيع الخور والحنازير وعن
اطر الخور والحنازير في المرقوم مكان في فناء الممر ولا بأس باخراج الصليب وخرب الناقوس
اذا حاوروا في قرية او موضع ليس من امصار المسلمين فانهم لا ينفون عن
ذلك وان كان فيها عدة من المسلمين يسكنون فيها لان هذا ليس موضع اعلام الدين
لا يقام في الجمعة والاعياد كذا قال محمد في السير وقال كثير من ائمة بلخ انا قال في ذلك في
قراهم بالكوفة فان ثمة عامة من يسكنها اهل الذمة والروافض انا في ديارنا ينفون عن
ذلك في القرى كما ينفون منه في الامصار لانها موضع جماع المسلمين وجموس الواعظين و
المدرسين بمنزلة امصار المسلمين ومناجحا قالوا لا ينفون من اظهار ذلك واحدا في القرى

على كل حال **وان** اراد اهل الذمة احدث البيع والكنائس والجوس اذا زادوا واكثرت النار
ان ارادوا ذلك في اعمار المسلمين وفيما كان من فناء المهر منوع عن ذلك عند الكل وكرهوا
احداث ذلك في السوا والقرى خلت الروايات فيه ولا تخلو الرواية اختلف المشايخ فيه
قال مشايخ بلخ يمنعون من ذلك الا في قرية غالب سكانها اهل الذمة وقال مشايخ بخارى منهم
الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل لا يمنع وقال شمس لامة السرخسي الاصح عندهم يمنعون
عن ذلك في السوا وقال في السير الا في قرية غالب سكانها اهل الذمة فانهم لا يمنعون عن ذلك
وعن عمر رضي الله عنه انه قال منع اهل الذمة على احدث شيء من الكنائس في البلاد المفتوحة من
خراسا وغيرها ولا اهدم شيئا وجدته قديما في ايديهم ما لم اعلم انهم احدثوا ذلك بعد ما
صار ذلك الموضع مصر من اعمار المسلمين قال مشايخنا لا يهدم الكنائس والبيع القديمة في
السوا والقرى اما في الامصار ذكر محمد في الاجاز ان لا يهدم وذكر في كتاب العشر والمراج
اتها تهم في اعمار المسلمين وقال شمس لامة السرخسي الاصح عندهم رواية الاجازات
فان اهدمت بيعة او كنيسة من كنائسهم القديمة فلمهم ان يتنوها في ذلك الموضع على قدر البناء
الاول ويمنع عن الزيادة على البناء **الذي** اذا اشترى دارا في المهر ذكر في العشر والمراج
انه لا ينبغي ان يباع منه ولا يشترى بغيره على بيع من المسلم وذكر في الاجاز انه يجوز لغيره
ولا يجبر على البيع الا اذا كفر ذلك فيجبر على البيع ولا يترك الذي ان يتخذ بيعة في المهر
يصلي فيه اذا اراد الامام ان ينقل اهل الذمة عن ارضهم لا يجوز له ذلك بغير عذر ويجوز له
والعذر في زماننا ان يحتاج الامام على اهل الذمة من اهل الحرب ليجزهم وضعت شوكتهم او يحتاج الامام من اهل
المسلمين بان يخرجون اهل الحرب بعددات المسلمين في اواخر فصل في اهل الذمة من سير قبا
صبيان وكذلك يمنعون من اظهار بيع الخمر والخنازير وتكاح المحارم في هذا المهر لانه في
الاطار معنى الاستخفاف بالمسلمين ومقصودهم يحصل بدون الاظهار من السير الكبير في باب
ما يكون لاهل الحرب من احدث الكنائس ولا يتخذ شراب الخمر ولا يراق عليه بله ترد عليه اذا
غضب منه ويمنع من اغراقه الا ان يظهر بيعا بين المسلمين فلا يخاف في اقراره او يكون المنفعة اماما
يرى ذلك بخلاف اهل الذمة من المسلمين فانه لا يوجب الضمان ولو كان التلف دينا وينبغي ان يكون
شربها كخاربيصا ولم اره الا في الامم ولا يمنع من لبس البرد المذهب ولا شتر فيهم لو تباكوا في
او تبايعوا كذلك في احكام الذمة من الاشياء **قوله** من اهل الذمة اشترى من المسلمين دارا
في المهر ليجزوها بقره قال لا يملكها فيقول بها ما شئت وان اقره بغيره لا يملكها
منه في ملكهم والقر ليس من جهة المهر والاشياء لا يجبر على البناء بخلاف ما لو اخذوا

بيعة او كنيسة او بيت نازح المهر يملكوا ذلك لما فيه من اظهار باطلهم ونشر ضلالتهم
بخلاف المهر في آخر الثالث من كراهية جواهر الفتاوى مسلمة له امرأة ذمية ليس له ان يبيعها
عن شرب الخمر لان شرب الخمر حلال عندها وله ان يبيعها عن اتخاذ الخمر في المنزل وليس له ان
ان يجبرها على الفصل من الجماعة لان ذلك ليس بواجب عليها من المحل المهور **محمود** ومنعوا
سلطان محمود خان عليه الرحمة والعفوان حضر نوري محروسه اسلمه بول واطرافه كريمة
لوري عنوة فتجسست في ايتشود **الجواب** معروف اولان عنوة فتجسست في ايتشود كناية عن قديمه حال اوزريه
ابقا اولنق صلح له فتحه دلالت ايدرسنة خمس واربعين وتسماطة تارخنده بوضوح
تفتيش وانشد يوزاوك يديك يا شندك بر كسنة يوزاوك يوزا شندك بر كسنة بولوب
يهود ونصارى السنن سلطان محمود خان حضر نوري ايله اتفاق ايدوب تكفوره نصرت
ايتيه جك اولوب سلطان محمود في الذي سبق ايتيوب حال لوري اوزريه مقرر ايدوب جك اولدي
بوجوهه فتح اولدي دبوشش حضوره شهادت ايدوب بوشهادت ايله كناية عن
حالي اوزريه قالمشدر **كتبه** ابو السعود المرحوم **الواحد** بنا اولنقش كنيسة محترق اولدق
مسلم انزركا فرلوه بكنيسة حادند قديم ايدوكين اثبات ايدك ديمكه قادرو اولولاري
الجواب حددين كنديلو اثبات ايتك لا يندرسه صلح ايله فتح اولوب حين فتحه برك
استعمال اولي كلش ايسه ابقا اولنور **كتبه** ابو السعود المرحوم **بشهر** يا ايدوب كونه
بر كنيسة بيله يا ايدوب تعبير ايتك ديلدك كنيسة مسلم انزركنيسة نروره حادند ايدوكين اثبات
ايدوب تعبير ايتدك شرفا قادرو اولولاري **الجواب** اولور لور اكر غام بيتنه عادله ايله
اثبات ايدولوا يسه يا غدن تعرض اولنق نه سبب ندر بيان اولنق لا يندرس **بوصورتك**
ذكر اولنان كنيسة ك مسلم انزركنيسة كنز مدمه بيتنه اقات ايلسه لشرعا ففتش اول
در بيان بويريله **الجواب** قديم بيتنه سي اولدر شرف ايله فتح اولوب **بوصورتك** ذكر
اولنان كنيسة حددين مسلم انزركنيسة كنز مدمه بيتنه اقات ايلسه لشرعا ففتش اول
اولولاري **الجواب** تمام عادلكر اولوب تاخير شهادته عذر لوري اولوب اولولاري **بوصورتك**
كنيسة حادند اولوب رفي لازم ايدوكين بلدي لوري اجدون تاخير شهادت ايدوب بعد العلم
شهادت ايلسه لشرع ومقبوله اولولاري **الجواب** اولور اما بوكا حاجت بوقدر شرفه
فتح اولدي ندر بوجه اصله كنيسة ك اوزريه استعمال ممكن دكلدرا ايدوك لا يندرس
كتبه ابو السعود المرحوم **بشهر** تفتيشه امر كلدك فصره واروب حادند شهادت ايدولاري
زمان تفتيشه دك تاخير لوري شرعا سقط عالمت اولولاري **الجواب** اكر شندك دكش تفتيش

واقع اولوب شهادته دعوت اولوب. عذر سوز ناخير ايند يلرايسه مستطرد اكر
تفتيش هنوز واقع اولوب ايسه مستطرد كلاله طلاق ايرايه شهادت ناخير ايند كيني دكلد
انده دعوت شهادت كلاله مطلقه ايله مصاحبت اينك حرم قهر و ثبات ديتنه دن ايد و كهر
كشنيك معلوميد تاخير شهادت ايله هلم عدالت چي قارب بر سله اول قبيلا دكلد كيني
بلمك علما دن اولميانه عذر اولوب **كتبه** ابو السعود **نفس** برويه ده مقاطع سري رزرك
سلطان اورخان عليه الرحمة والفقران زماندن برى نصارى تفرق ايدن كلك ايرى بر كيشه
مسلمان لرحم و تنه بيتنه اقات ايلسه كوفه قدسه بيتنه اقات ايلسه لرفقني بيتنه ايله
اولوب **الجواب** قدم بيتنه سندن حدوت بيتنه سى اولوب در صفا فتح بيتنه سندن عنق
فتح بيتنه سى اولوب اولوب كيني **كتبه** ابو السعود المرحوم **بر كيشه** بعض كسسه لرحم و تنه
وبعض كسسه لرفقني و منه شهادت ايلسه لرفقني سى اولوب در **الجواب** حدوت شهادت ايلد
اولوب در **كتبه** ابو السعود المرحوم **بر كيشه** كسسه بر قصبه نك عنق فتح اولوب ساي ابا بر دن يه
استماع ايلد ديوشهادت ايدوب بر فاج كسسه تواريخه عنق فتح اولوب اوزره مقبول كورق
ديوشهادت ايلسه لربخ كسسه لوطر افند اولوب فصات عنق فتح اولوب ديوشهادت
ايلسه لرفقني سى نك شهادت ايلد استماع اولوب **الجواب** طائفة اولوب بابل ايلد شهادت
ايدوب فوت اولوب ايلد ايسه شهادت ايلد عام مقبوله درو الا تواريخه عنق فتح اولوب
مستطرد ايسه اولوب كفايت ايدوب رجعت اولوب كورمك كورمك طرف قهر فتح اولوب
اصالة شهادت يا شهادت اعدون شهادت ايدوب كسسه و اريسه دح كافيده **نقط**
من نقل من خط المرحوم ابو السعود افندي له كيف في طريق العامة فرعم غير انه محدث
وزعم صاحبه انه قديم واقاما البتينة فالبتينة بيتنه من تدعى انه محدث **بم** القول
في هذا قول المدعى كونه متمسكا بالاصل في اواخر باب البتينة المتضادتين من شهادت
قنية الفتاوى وجد القديم ما لا يحفظ الاقران الا كذلك وان اختلفا فبهم احدهما على
القديم والاخر على الحديث فبتينة القديم اولوب وشهادة اهل السكة في هذا لا يقبل في
اول كتاب الخطا من البرازيه والخلوصه **القديم** يترك على قدم قاعد سنه حد قديم
نه قدر زماندر **الجواب** اولين بلور كسسه اولوب **كتبه** صنع الله المرحوم وجد القديم ان
لا يحفظ اقرانه وراه هذا الوقت كيف كان يجعل اقصى الوقت الذي يحفظ الناس حد
القديم ويبقى عليه الامر فصولين وتعرف الانشا في ملكه من الفصل الخامس التلخيص
اما البيع القديمة في السواد لا تهم على الروايات كلها واما في الانصاف قبل تهم

وقيل لا وهذا في البلدان المفتحة واما في الصلحة فيتك في المواضع كلها في الروايات
كلها محمد ليس ينبغي ان يتك في ارض العرب كيشه ولا بيعه ولا بيت ناز وفي الصلحة يتك
في المواضع كلها في الروايات كلها ويتك من احداثها في الانصار وفي القرى في قولهم قال محمد
ان اليهود كيشه اوبيعه اوبيت ناز فلهم ان يبنوا مثل بناء الاول لا زائد وليس لهم
ان يتولوه من موضع الى موضع اخر في الموضع صالح قوم من اهل الحرب على ارضهم وصاروا
ذمة وعقرت حتى تقام فيها الحدود فانه يتك فيها من البيعة والكيشه بكانت يوم صلحها
فان احداث غير يهدر مكان في الموضع مسائل اهل الذمة من سيرة بيعة الفتى **فصل** في
احداث بيعة ولا كيشه في دار الاسلام لقوله عليه السلام لا خفاء في الاسلام ولا كيشه
والمراد احداثها وان اليهود البيع والكنايس القديمة اعادوها لان الابنية لا تبقى دائمة
اقرهم الامام فقد عهد لهم الاعادة الا انهم لا يمكنون من نقلها لانه احداث في الحقيقة
والصورة للتحل فيها بمنزلة البيعة بخلاف موضع الصلوة في البيت لانه ينجح للستة وهذا
في الانصار دون القرى لان الانصار هي التي تقام فيها الشعائر فلو تعارض باظهار ما يخالفها
من سيرة الهداية **والتفصيل** في الفصل الرابع في ابن وهبان شج الهداية من السيرة وكذا في
سيرة صخرة النيرة **وكل** من انصار المشركين طر على الامام عنق وصالحهم علما ان يجعلهم
ذمة وفيها كنايس قديمة منعمون من الصلوة فيها وارضها ان يجعلوها ساكن ولا ينجح
ان يهدمها وكذلك كل قرية جعلها الامام مخر ولوعطى الامام هذا المهر وتركوا قاعة الملح
والاعباد والحدود فيه كان لاهل القرية ان يجدوا ما شافوا لانه عادي قريه كانت من سيرة
البدائع في اخر فصل واما بيان ما يؤخذ من اهل الذمة وفي كل قرية من قري اهل الذمة او مصر
او مدينة اظهر فيها الفسق او اتيان الفوضى التي يجرى فيها فيهم فانهم ينفون من
ذلك وكذلك المزاريب والطناير والطبول والغناء ومن كسر شيئا من ذلك لم يضر فلو غنوا
في الرساين والسواد من بيع الخواجات الكنايس وعينهم من المزاريب والعباد **و**
بالجمام ونظيره في السواد من سيرة التجرى قبيل كتاب الشرب وكل ذلك محرم في دينهم لان هذه
الاشياء كبار في جميع الاديان لم يفرقوا عليها بالامان قبيل فصل في ارض العرب ارض عشر
من كتاب سيرة اختيار شرح المختار **جعل** اجر نفسه من النصارى ليضرب الناقوس كل يوم
بحسنة داهم ويعطى في عمل اخر كل يوم درهما قال ابراهيم بن يوسف لا ينبغي له ان يوجر
نفسه منهم واما عليه ان يطلب الرزق في موضع اخر وكذا لو اجر نفسه ليعمل العبد للمحر
لان النبي عليه السلام لعن العاصر وكذا الاسكاف والحياط اذا اجر نفسه استعجب

الملا باخصاء الرجل ينجح من النساء
سما يبعله اهل الكتاب من الرهبانية
فيكون في حكم الخصه

على خياطة شئ من زهر الفتان ويغسله في ذلك كثير لاجل استنجائه ان يعمل لانه اعانه على المعصية
وكتاب الخطر والاباحة من قاضيا **قوله** ولا بأس ببيع العصير من يعلم انه يتخذ خرا من لا
باس ببيع من الحرس واهل الذمة لان المعصية لا تقام ببيع العصير بل بعد تقيده بخلاف
بيع السلوح في ايام الفتنة لان المعصية تقع بعينه في اخذ كتاب الخط والاباحة من جهة
النيرة **بيع** الغلام الامرد من يعلم انه بمصا لانه تعالى ويكون ببيع العصير والغيب ممن
يعلم انه يتخذ خرا لا يكون عند ابي حنيفة وعندهما يكون ويجوز البيع وبيع الكرم من يتخذ
للمر لا بأس به في فصل فيما يكون من البيع وفيما لا يكون من كراهية خزانة الفتوى **زيد** يهودي
مسلمان لباسا كيب انه بنوب الله مسلمانا ليرودك زيني وبروب وجماعه كندويه
اعيان مسلمينه اولان رعليه ايتدرسه زيد نه لازم اولور **الجواب** جمع قلمور شره
ايسه الله اندرك لا زملد اعيان مسلمينه ايدليس رعابتي ايدن جماعي ودلاك
تقريب شدي اولور في مسائل شتى من فتاوى ابي السعود افندي المرحوم **ولا**
باس ببيع الزنار من النصارى ولا الفلاسق من المجوس لان ذلك اذ لا لهم اسما امر انسا
ان يتخذ له خفا مشهورا على زهر المجوسى والفسقة وزادله في الامر قبل لا ينبغي له ان يفعل ذلك
وكذا الخياط اذا امر ان يحيط ثوبا على زهر الفتان ويكره ببيع المكمل المنقوض من الرجال اذا علم
انه ستره للبس **فتوى** كبر نفسه من كافر ليعمله العيب فيخذل خرا كبره ذلك لان النبي عليه
لعن العاصم ولوان سلا امر نفسه ليعمل في الكيسة ويترقا لا بأس به لانه لا معصية في عين
العمل فاضحا في فصل في التسليم من الخطر والاباحة **وكذا** في الفصل الثالث فيما يتعلق
بالمعاشي من كراهية لائق قال ويؤخذ اهل الجرية بما يتبعون عن المسلمين في مله بسمهم قال
الحنيفة لا يترك احد من اهل الذمة يتشبه بالمسلمين في لباسه ومركبه وحيثه **والاصل** ان
عن هؤلاء عنه كتب الى امره الاجناد بذلك وان يجعوا قبا بهم بالترصاص ويظهر مناهجهم ويحلقوا
بواصهم ولا يشبهوا بالمسلمين في الثيابهم وشدة انزاد في اوساطهم وكان يحفر من القحاة
بني خيول كبر لان المسلم يحفظهم ويوالاه ويدابته بالسلمة والتوسعة عليه في كل ما والحج
والحج فبمكسه وقال صلى الله عليه وسلم لا يتدوهم بالمسلم ولهم في اصبغ الطريق فاذا لم يترقا
النس على امرهم فلا يجوز فوجبا التمييز ولا ان السهام يستدل بها على حال الانسا قال الله تعالى
تتفرق بسماعهم وقال الضعفاء من رايانا عليه حالة التقدير جار لنا ان نرفع اليه الركون في نخل
في وسطه خبطا غليظا من الشعر او الصوف ولا يلبسوا القلندر ولا يلبسوا القميص الطويل
المخرب ويركبو الكهينة الاكف ويجعلوا شرك نعالهم مثلها ولا يجردوها قبل مثل المسلمين

ولا يلبسوا طيا لسة ولا اردية ولا يركبوا الا للضرورة وينزلون في جماع المسلمين ولا يحملون
الستلوح للعلامة ويمنعون من لباس يخفونه اهل الشرف والعلم والدين ولا يمتنعون نساء
مع نساء المسلمين في الفرج ويجعلون قبا بهم لاجل انهم في الحما او اطواق الحديد وبخالف اهل
المسلمين ويكون على دهر علامتا التلو يقف عليها السائل ويد بالعفوة والحاصل اشعارهم
بما يحصل به التمييز والتصغير جساما بعتاده كل اهل بلد من فصل ولا ينقض عهدهم الا بالحق
بدر طلب من سير اختيار شرح المختار وكان من سير جوهرة النيرة **زيد** يهودي اسلا سوله
اولان ملك من بني كيسة اتخذ ايدوب ساير يهودي ابي كبري الله احرابه اذن ايدوب بعد
زيد فوت اولور ففككه منزل زبور حرقه بحرق اولسه حال ايدوب وزنه سى منزل زبورك
عرصه سقى بعهه قادر اولور **الجواب** اولور **بوصور زيد** ففككه منزل ايدوب
اسلا سوله كلس اولسه حال ايدوب عرصه زبور دون حصه في ضبط وبعهه قادر اولور
الجواب اولور **بوصور زيد** يهود طائفة من زيد منقذ اول منقذ كيسة ايدوب بز ابي كبري احرابه
اذن ويرشيدك اويله اويجى ببيع اولمزدوب وزنه زيد منزل زبورك عرصه بعهه
منعه قادر اولور **الجواب** اولمزدوب **زيد** الفقيه محمد البرقي **ولا** جعل داره بعهه او كيسة
نار او قفرا او ارضاله على ما ذكره او على الغنيسين او الرهبان واشهد على انه اخرجها على ملكه للوج
الذي سقى في حال صحته لا يجوز ويكون باطلا وهو كسائر امواله ثم تورث عنه بعد موته من
اسما في باب وقاد اهل الذمة **مسائل شتى** زيدك منزل زبورك عركه احد ايدوبك خرسك
توزي زيدك اول منزل او زيدك كلب فر فاحش اولمزدوب ببيع اولمزدوب زيد عركه اول منزل
محصولي صاور منقذ منع خرفي دفع ايدوبك قادر اولور **الجواب** خرفي دفع ايدوب
كتبه يحيى المرحوم زيدك منقذ اولمزدوب خرفي زيدك جوارك يري اولان عركه صافى داي سى
ايدوب زيدك خرسك روزك يري منع وسلا كيسة حال ايدوب عركه اول صافى داي منع
ايدوبك قادر اولور **الجواب** خرفي طاهري دفع ايدوبك **كتبه** يحيى المرحوم بر طاهري
ايحى زيدك وعركه ويكوك منزلك يري اولوب واولمزدوب ايحى او جيك ملك اولوب
بعد زيد وعركه ويكوك منزلك يري اشتراوقض ايدوبك اولمزدوب عركه اولمزدوب
جمله سى ملكك ديو منزلك لمان ايدوب حوسقوسق اولمزدوبك ياشندل انك قادر
اولور **الجواب** اولمزدوب **كتبه** يحيى المرحوم زيد عركه مروي اولان طري خاصه زيد
شهنشين احد ايدوب عركه خرفي ايحى عركه هدم ايدوبك قادر اولور **الجواب**
رفع ايدوبك قادر اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيد ملك منزلك قال يري طري خاصه اولان

موضع زيرك قبر سندن غري قيو يوقا اكن اول طريق خاص مرقد ديواري اولان عروك
اول ديواري دلوب برقيو اجب بعد زيرك مخصوص اولان طريق مرقد مراد ايتلكه زير
قد يلدن حق مروي اولان ايله منعه قادر اولور **الجواب** اولور **كتبه** يحيى المرحوم زير
ملك حوسنك نصفي حنده ونصفي اخره عروم بيع وتليم ايدوب بعد هذلكي حقيتي
مقدار نه خنده ديوار جلوب حامل ايتلكه عروم هذه البسته طاش ديوار جلوب خنده
قاله دلوب طاشنك يابدين بعد قادر اولور **الجواب** اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك قبر
جاري عروك حق مروي يوقا اكن برج سنه زيرك اذيله اول قيو حله مروي ايتش اوله
حالا زير راضي اولوب عروم مروي حله منعه قادر اولور **الجواب** اولور **كتبه** يحيى المرحوم
زير بناسي ملك اولان بربر دكاني بوزوب بوركي دكاني ايتلكه اطرافنه اولان برز اولور
غري بوركي دكاني وار اكن سنك دكانك دخاندن متاذي ونقر اولور زير دكاني
مر بوزي يينه كالا اول بربر دكاني ايله ديكه قادر اولور **الجواب** يحيى المرحوم اولور
كتبه يحيى المرحوم زيرك صوفوسنه اون برار شون بعد اولان ملكنه عروم برفوقارب
كنيف ايتلكه زير اول قيونك نجاستي صوفوسنه تانير ايدوب عروم قيو اولي اولي
رفع ايتلكه قادر اولور **الجواب** اعتبار ارضك صلابت ورواقنه در ضرر
يتي مقرر اولاجي اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك منزه متصل برج باب جداد دكاني
احدا ايتلكه حلاله خرنك عروك بنا سنه ضرب ترب اوله وسه عروم زير اول دكاني
رفع ايتلكه دفع ضرب ايتلكه قادر اولور **الجواب** اول علدن منع ايله خري دفع
اولور ضرب فاضل ايسه اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك منزه متصل خيارد فردي مستا
اولان عروم زيرك وراه جداره واقع صوفوسنه تخيما اوج ذليع برده كنيف
احدا ايدوب وديكون باركيو بركي يوقا اكن جوقور خرا ايتلكه قيوه خري
اوله زير عروم كنيف و جوقور زير رفع ايتلكه قادر اولور **الجواب** خري
اولي اولور اوزره استعاندن منع اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك باغي فريندان
واقع عروم جوز اعجوبى نك دالري زيرك باغي اوزر نه صاله اولفله باغه خري
اوله حلاله عروم اول جوز اغاجنك دالور دن شدا ايله خري دفع مكي اولور
شدا ايتلكه مكي اولياي قطع ايتلكه قادر اولور **الجواب** اولور **جواب** خري
شدا ايله خري دفع مكي اولي اوج اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك منزه عروم ديو
دكاني احدا ايتلكه زير مطر خرنك بنم ديواري وهن كلوب كا خري اولور

ديو عروم منه قادر اولور **الجواب** خري تيني وار ايسه اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك ملك دنزلي
لك ديوار نه ماصه عروم بوياجي دكاني احدا ايدوب ليل و نهار اول دكاني بوياد قلبي ايد
طوقه ايله اصلاوح ايجي خرب ايتلكه اول ديوار وهن كلكه زير عروم منه قادر
اولور **الجواب** خري تيني اولي اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك ملك دنزلي بر صوفوسن
قاز درين مراد ايتلكه جاري عروم منزه اولان قيونك صوفوسن جدي ايدوب زيرك
قادر اولور **الجواب** اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك فريندان ملك اولان باغه سنه بعض
سيوه اشجاري اوله حلاله قريندان خري ايدوب اولان عروم زير سنك اشجاريك بنم خرنك
روزكار ينه مانع اولاسي وار در ديوار اشجاري ايدوب قلع ايتلكه قادر اولور **الجواب**
اولور **كتبه** يحيى المرحوم زيرك منزه اولي ايدوب دكاني قار شوسنه عروم دكاني بجان
اولوب اول بجانك اوجا غنك دخاندن زيرك دكاني بيع ايتلكي بعض متاعه خري مقرر
اوله حلاله عروم اول دخاندن خري دفع ايتلكه قادر اولور **الجواب** خري فاضل اولور
يجي اولور **كتبه** يحيى المرحوم **وقت** شجرة واحد المتقاسمين اغصانها متدلية الى نصيب
يجي صاحبها على قطع الاغصان في رواية عن محمد وعنه يترك كذلك خرج شعب ثلثه الخاره
فلم يار قطعا لتفريق هؤلاء قالوا هذا على وجهين فلو امكن تفريقه بشد الشعب على الخلة كله
او تفريق بعضه بشد بعضه فله ان ياخذ ثلث الخلة بالشد لا بالقطع فيمكن التفريق بغيره
واما ما لا يمكن تفريقه الا بالقطع فالاول ان يستأذن ربه فيقطع بنفسه او ياذنه به
وكذا في رفع الاغصان فيجب على القطع فصولين والاشجار المتدلية اغصانها من الفصل
لها سوي الثلثين وكذا في الخلاصه في اخر الفصل الاول من الخيطان **والملك** الساحة ايا
فيها حتما او تنورا او بالوعة كنيف او بئ ماء لشرفه في الصلوكه فلو منع عنه ولو اخر
بجاءه **حكي** عن ابي حنيفة رحمه الله ان رجلا شكي اليه من بئر خرفها جاره في داره فقال اخبرني
دارك بغير تلك البئر بالوعة ففعلت شئت البئر الاولى وكشرا رتبا الا يري انه عراب الشاكي
منع الخاف من الخفوا انا هذه الوله الخلة فصولين من الفصل السابق في تعرف انسان
في ملكه ولو اخذ رجلا بئرا في ملكه او كيا سا او بالوعة ففني من حايط جاره وطلب به جاره
تحويله لم يجز عليه فان سقط الحايط من ذلك لم يضره **والشيخ** الامام ظهير الدين
يعني بجواب الرواية واصل هذا في مناقب ابي حنيفة وقد ذكرتها في الخزانة والفصل الاول
من جيطان الخلاء **اد** اراد الرجل ان يبني في داره او دكانه تنورا لم يجز له ان يبني كما يكون
في الدكاكين او رجاء الطحن او مدقات القضارات لم يجز قال الصدر الشهيد وكان والي

الكراسيل التراج المعاني
من السطح

يفعله القاضى على وجه المصلحة في الفصل الخامس والثلاثين من الفصولين في الفصل
في حيطان قاضيان حائط بين اثنين سقط ولا احد هاتين وعودت فطلب من جاره
ان يبنى واجاره لا يجرى قاله ابو الليث لا يكون بناء يكون ستر بينهما وانما قال اصحابنا
ذلك لان الزمان كان زمان صلاح ائمتنا فسد الناس فلو بد من حاجي يحجر بينهما في قول
فصل في الحائط وعمارته من حيطان خزانة الفتوى **هدم** بينه وبين الجيران يتصرفون
بذلك كان لهم جبر على البناء اذ كان قادرا واختار ليس لهم ذلك من الحائط المور اهل
الستكة اذ ارادوا ان ينصبوا على راس سكتهم دربا وبسطوا راس الستكة ليس لهم ذلك
لانها وان كانت ملكا لا عليها ظاهر لكن للعامة فيها منع وهو اذ ارحم الناس في الطريق
كان لهم ان يدخلوا حتى يخفف الرخام قال الامام في سكة غير نافذة ليس لربها ان يسوقها
وان اجتمع على ذلك ولا يتسوقها بينهم لانهم اذ اكثر الرخام في الطريق الاعظم لهم ان يدخلوها
دور بين خمسة نرباع احدهم نصيبه من الطريق فالبيع جائز وليس للشري ان يترق هذا
الطريق الا ان يشتري دار البائع الذي كان له الطريق في مسائل الطريق والابواب من قسمه بينه
الطريق تقسم على عدد الرؤس لا بقدر مساحة الاماكن اذ لم يعلم قدر الانصاف من الحائط المور
المشكلة ان كانت غير نافذة وهي الطريق الاعظم ليس لاصحابه ان يسوقوا ولا ان يقتسموها فيما
بينهم لان المارة فيه حقا فانه ان رجم الناس في الطريق الاعظم لهم ان يدخلوها السكة
حتى يخرج الرخام وكذا ليس لاحد ان يحفر في بيت المصلي الماء فان اجتمعوا على ذلك كله ولا بد
خلافه وورهم اما لهم ان يترقوا في الاجناس في وسط فصل الاول من حيطان الى حيطان **رفاق** ليس
بنا قد استقر رجل الدار القصوى منه في طرفها طريق نافذ فاراد ان يهدمها ويجعلها طريقا نافذا
ليس له ذلك وان اراد ان يجعله سجرا له ذلك ولم يشاء ان يدخله ويصلي فيه وليس لهم ان
يتخذوه طريقا يترقون وكذا لو اتخذها خان يترقها الناس وجعلها بابا بين له ان يترق من شادي
لهم ان يتخذوه طريقا يترقون فيه اذ كان لرجل دار طرفها في سكة غير نافذة شتركة بينه وبين
غيره اراد ان يفتح بابا ليس له ذلك هو المختار خلو من الحائط المور **والفصل** في اخر فصل الاول
من حيطان قاضيان **سكة** غير نافذة فيها دور لرجل في طريقها وانكرها اليك
كان له ان يحفرها اذ لم يكن فيها بنام صغار او وقف وان كان فيها صغار او اوقاف فلا يترق
عليهم وباب البين من دعوى قاضيان **زيد** ملك مملوكك ديوارى عموك اهل وعالي
مرور بملكك لى من مائل اوله عمر زيد تنب وتقدم ابلوب بعد زيد اصحا ايتوب
من حج زمان احوال ابله اوله ديوارى عموك او غلبك او زبنة بقلب بكرى هلاك ابله

حالا عموك زيد بكرى بيتى اخذ قادرا ولورى **الجواب** ولو ركنه في الموضع برحمة ده
ملك مملوك اوله زيد مملوكك طريق عام جائده اوله ديوارى قاضيان قاضيان
اولا جى متعق اوله ابله اهل محلة زيد تقدم وهدم ابله ديوتيبه ديوتيبه زيد اوله
هدم ابله ابله مملوكك او زبنة بقلب بقبه مباشرت ابله جى حاله اوله ديوارى فخه
يقولون مملوكك اوله او مملوكك مملوكك مملوكك مملوكك مملوكك مملوكك مملوكك مملوكك
حالا ورته من زيد من ديت طلب ابله المعه قادرا ولورى **الجواب** تقدم وهدم ابله
ديوتيبه بضمك تاخير ايتوب هدم مباشرت ابله جى او مملوكك **كتبه** في الموضع
والاشهاد ان يقول ذو الحق له ان حائطك مخوف او يقول مائل فانفضه لملو بلف
بوقوعه وقال محمد عوان يقول اشهدوا اني قد رمت الى هذا الرجل هدم حائطه هذا
فلو بلف شى بوقوعه بعد فلو كان في طلب من ينفضه لا يفيق اذ لم يقصر ولو ترك اصابه
ضرب في احكام المائل قبيل الفصل الستين والثلاثين من الفصولين **و** لا يفيق العاقلة حتى
يشهد الشهود على ثلثة اشياء على المتقدم اليه والحائط المائل وعلى انه مات من سقط الحائط
وان الدار له وان انكرت العاقلة واحدا من هذه الاشياء فلو كان عليه ولو ترك اصابه
بهذه الاشياء يلزم في ماله ولا يجب على العاقلة شرح محضر المحاكمة بباب حائط المائل
من كتاب الخصاص في الديات **مايل** اشهد عليه وقع على حائط جاره فهدم فهو ضامن
لجار لو شاء ضمنه الحائط وترك نقضه ولو شاء اخذ النقض وضمنه النقض احسن
في الودعة في اخر فصل الستين والثلاثين من الفصولين وفي طائفة الشرع هو الطلب
الاشهاد ولكنه شرط حتى لو وجد الطلب يبرهن بشرط صحة التقديم على من يكون له
لاية لو تقدم الى من سكن الدار باجارة او اعاره او رهن فلو بنقض فوقع ليرضي احد
اذ المالك لم يتقدم اليه واسا السكاى فالمر بفتح التقديم اليهم ويصح التقديم من المالك و
السكاى باجارة او اعاره ليعود الضر اليه في اخر فصل الستين والثلاثين من الفصولين
والاشهاد على الحائط العقور كالاشهاد على الحائط عند مشايخ سمرقند في مسائل الحائط المائل
في جنابا مينة المفتي **له** كتب بكل غيب الكروم فاشهد عليه فيه فلم يحفظ حتى اكل العنب فوض
واما ايضا اذ اشهد عليه فيما يخاف تلف بى ادم كالحائط المائل وطح الثور وعقر الحبل
العقور فيضن اذ لم يحفظ ولم يبرهن النفس والاموال تبها لها في باب ما يستدل به الهام
من الزرع في جنابا قنيه وكذا في او اخر جنابة البهيم من ديا الزرر والغور **كتبه**
على طريق العامة فاشهد عليه فلم ينقله خوفا صينا وكسر شينة يفيق قينة من الباب المور

زيد ملك منزلك اوزير بر طبعه وحي جار طاق بنايتك استدارك جار ملو صق اولان هند
 بنم منزلك ضيا سنده مانع اولور ديوز بى جار طاق بنا سندن منعه قادر اولورى **الجواب**
 اولور اگر ضرر فاضل مرتبه سنده اولور سه **كتبه** حى المرحوم زيد كديك ملك بركه مرتفع منزل
 بجا مراد ايند كره جارى عمر و بنم هدمه و ضيا سنده مانع اولور ديوز بنا سندر فغدى سنده
 قادر اولورى **الجواب** ضرر بتنى يوقا بسنه اولماز **كتبه** حى المرحوم بر جاج تيرنه متصل اولان
 دكانه مالك اولان زيد اول دكانى ترفع اينكمله جامع تيريك ايدى نلغى ستر ايدوب نلوه و نه مانع
 اولسند جامع تيريك جماعتى حاكمه واروب صكره دن ترفع ايندى كى بناى زيد رفع استدارك
 قادر اولورى **الجواب** ضرر دفع ايند در **كتبه** حى المرحوم زيد ك جار اولان عمر و زيد
 ملكه بنجم سى طرفه قديمه على بنا سى يوقا ايكن بعضا بسنه مرتفعه احد اينكمله زيد
 اوى قى كلى اولوب ضرر بتنى اولسه زيد عمر و ضرر بتنى دفع ايندركه قادر اولورى **الجواب**
 ضرر بتنى دفع ايند يور **كتبه** حى المرحوم زيد سملك جار اولان عمر و تى ختا قى اولريك بنا
 ترفع ايندركه زيد اولرينه حواله اولوب ضيا سنده و هو اسنده مانع اولسه زيد عمر و
 اول ترفع ايندى كى بناى هدم و دفع ايندركه قادر اولورى **الجواب** ضرر فاضل دفع ايند
كتبه حى المرحوم **سنان** ككل و ادونها سقف بسقف واحد و احد و الرجل و الاخر رجل اخر
 واراد اعد ها ان يجعل ليته سقفا اخر و به بسد دخول ضئ الشمس في بيت صاحبه فالو
 كان في القديم كل بيت سقف بسقف واحد كان لصاحبه ان يمنعه عن ذلك و حر القدي
 ان لا يحفظ اقوالهم غير ذلك **دار** فيها ساحة بين رجلين اقتسماها فصارت الساحة
 و البناء اخر فاراد صاحب الساحة ان يجعل الساحة بينا و يسدها الريح و الشمس على صاحب
 البناء في ظاهر الرواية له ذلك و ليس لصاحب البناء حق المنع و قال ضئ ان يمنع و الفوى على
 ظاهر الرواية في باب الحيطان من قاضيا و كذا في اوائل حيطان الملام و التفصيل في نقر الا
 و ملكه في الفصل الخامس و الثلثين من الفصول **اصاب** لرجل بالقسمه ساحة لانباء فها
 و اصلا الاخر البناء فاراد و الساحة ان يبنى فيها و يرفع بنائه فقال و البناء انك تسد
 على الريح و الشمس فله ادعك ترفع البناء فله منعه لاف ظاهر الرواية لان الساحة منعه
 عن الانشاع بملكه و لو تلف عليه ملكا و لا منفعه فله يمنع منه كرجله الشجرة يستظل
 بها جاره اراد قلعها لا يمنع و لو تضر جاره اذ رقت الشجرة يمنعه بالقلع عن الانشاع
 فصول **بين** من الحبل المزبور و كذا في فصل المقطعات من حيطان الغنيه **زيد** ملك منزله
 حواله سى وارور ديوز و نودى منار به صيغوب اذان او قى مدين منعه قادر اولورى

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

۱۵.

الحجاب

الجواب کوندر جمار ماضی قادر در کتبہ بحی المرحوم زید واقف بر جامع تشریف بنا و وقف ابرکت
منارہ یا پدر من مہر ابد کہ اطرافندہ اولان اولرتک اصحاب اولوینم حوالہ سی اولور د
زیدی منارہ یا پدر من منصفہ قادر اولور لوی **الجواب** حوالہ سی اولما بحی مرتبہ مرتب
ایلہ آلتفا اولموی کر کدر **کتبہ** بحی المرحوم زید ایکنجی طبقہ دہ فوقانی منی اولان کوشک
قار ششند منزل بنا ایلرہ عموک اوچنجی طبقہ دہ اولان بیت شمایہ زیدک کوشکند
اولان رجالک نظری تعلق ابد کہ عمر زید رجالک نظری منیع ایچی کوشکند سنہ طوب
دیککہ قادر اولور **الجواب** اولماز **کتبہ** بحی المرحوم زید منزلک بر جانی بچہ اولور
جار عموک منزلک کنری منزلتہ حوالہ سی لعل اولما یوب لکن اول باغچہ یہ حوالہ سی
اولما بحی اولسنہ زید عموک منزلک باغچہ سنہ اولان حوالہ سنہ سنہ ایلہ دفع
ابد کہ قادر اولور **الجواب** منسوانہ حوالہ سی اولما بحی اولماز **کتبہ** بحی المرحوم زید
ملک منزلک پنجم لری جار عموک باغچہ سنہ قار شو اولوب لکن عموک منسوانہ اول
محله حوالہ سی اولسنہ حالہ عمو زید بعضی فاندہ سنوان باغچہ یہ کلور اولر زمانہ
کورینور دیوب زید پنجم لری حوالہ سی دفع ابد کہ قادر اولور **الجواب** اولماز
کتبہ بحی المرحوم زید بنا ابد کی منزلک ایاق دھلیر لری جار عموک منسوانہ
اولان محله حوالہ سی اولوب زید اول دھلیر کتارندہ آدم بویند زیدہ دیوار
ابد دفع حوالہ استثنایک عمو جانرکہ اول دیوارک اوزرینہ چیلوب باقلہ سیقف
چقچہ دیوار ایلہ دیککہ قادر اولور **الجواب** اولماز **کتبہ** بحی المرحوم زید احوال
ابد کی منزلک پنجم لری جار عموک منسوان اولان محله ناظر حوالہ سی اولما
عمو زید حوالہ دفع ایلہ دیککہ زید ما بیند بول کچر دیوب استناعہ قادر اولور
الجواب اولماز **کتبہ** بحی المرحوم بر بلکہ واقع سملین محله سنہ زید قی سکی اولر
ختانی منزلک اوزرینہ مجد ذابرج فوقانی اوصلر بنا و احوال ابد دفع ابد کہ
وضع قدیمی تعمیر اندکہ اطرافندہ اولان سملین حالہ واروب اعلام ابد کلرہ حاکم
زید اولنبا سق دفع ابد روب یا خود منزلت بر سملہ بیعہ حق ابد کہ سق ابد
اولور **الجواب** اولور **کتبہ** بحی المرحوم **سئل** هل يجوز لاهل الذمة ان يعلوا اياهم
على بناء المسلمين او يسكنوا دارا عالية البناء بين الجيران المسلمين **اجاب** لا يجوز
لاهل الذمة ذلك بل ينعون ان يسكنوا محلات المسلمين ويأثرون بالاغراض
منفرة قارئ الهداية **سئل** عن الذي اذا بنا دارا عالية من دور المسلمين جعل

4

طلاقا وتبانيك نشرف على جيرانه حل يترك من ذلك **اجاب** اهل الذمة اذا ابتادوا بالحاجة
 في المعاملة كالسلاطين ما جاز المسلم ان يفعل في ملكه جاز لهم وما لم يجز للمسلم لا يجوز لهم
 وانما يمنع بنيانه اذا حصل خرابه من منع ضيق او حواء هذا هو ظاهر المذهب **وذكر**
 القاضي ابو يوسف في كتاب الخراج له ان يمنع اهل الذمة ان يسكنوا بين المسلمين بل يسكنوا
 على ارض من المسلمين وهو الذي افتى به انا قاضي الهندية **فصل** واما ما ينكر في حقوق
 المسلمين من حقوق الله تعالى وحقوق الادميين فكالمع من الاشراف على منازل الناس
 ولا يلزم من علو بناءه ان يستتر سطحه وانما يلزم ان لا يشرف على غيره وينبغي اهل الذمة
 من تعلية ابنتهم على ابنته المسلمين فان ملكوا ابنته عالية اقرها عليها ونحو من
 الاشراف عليها على المسلمين في الباب العشرين في احكام الحسبة من احكام سلطان **رجل**
 دار جنب المسجد والمسجد منارة مصونة خارج المسجد والناس يصعدون المنارة و
 يتفنون على عورات صاحب البيت وصاحب البيت ان يرتفع يصعدوه ويدخلوها داخل المسجد
 وينصبه حتى لا يصعد الا للوقت خاصة في الباب الاول من وقف جواهر الفتاوى **بر**
 قرية نك سكانها كثر طائف من اولاد اهل قرية نك جملة من عمارين ناعرجين قات
 جرح من معاد لى اولاد ايله ذيد دى اولاد قريه ده منزل اورتا سنده اطرافه ناظر
 برعلى كوشك بنا ايندك اهل قريه زيد بن سنك كوشكك حواله سى واردر
 ديو بنجه لى قبادوب وحواله سى دفع ايندك كاه قادر اولور لى **الجواب** حواله
 سى دفع ايندك كاه **كتب** لى المرحوم زيد بن كاه عرو بر منزل بنا ايندك زيد بن كاه
 طرفه جاملر وضع ايديون كاه اسكاه قنوب باقلد لى نقد برجه زيد بن كاه منزل حواله
 سى اولاد سى زيد عرو حواله سى دفعه قادر اولور لى **الجواب** حواله سى اولور
كتب لى المرحوم زيد بن كاه سى اولاد اولاد اوين قارشو لى جملده اولاد عرو بر اولاد
 بنا اولاد ايندك بنجه لى زيد بن كاه عرو سى اولاد موضع كوشك حواله سى
 اولاد زيد عرو حواله سى دفع ايندك كاه ايندك عرو ايندك لى قارى حواله
 اولاد زيدوب دفع ايندك قادر اولور لى **الجواب** اولاد **كتب** بر حواله ده زيد بن كاه
 عرو لى لى عرو اولاد سى زيد بن كاه اولاد منزل بنا ايندك عرو منزل
 طرفه بنجه قوسه حواله سى منزل بنا ايندك كاه حواله سى اولور ديو زيد بن كاه اول
 بنجه سى يابلر مانع قادر اولور لى **الجواب** عرو بنا ايندك حواله سى وار اسكاه
 ايندك **كتب** لى المرحوم **الحل** نأجانه قد ارستبلة سناجرة ووضع فيها كوى

للنور طبار الغالب ان لا يولد من نطلع علينا اذا كنا في السطح او البرز او عند الباب فتدوا
 الكوى ليسوله ذلك وتوزع في ارضه ارضا وتبصر الجيران بالخراب بيتا ليس لهم البيع
 فمن ينفرد في ملكه من كراهية قنية **وان** كف عما يوذيه جاره فهذا حسن فقد جاء في
 الحديث من اذى جاره ورثه الله تعالى داره وجرح فوجد كذا في اول حيطان البرز
 لوفتح صاحب البناء في علو سانه بابا او كوة ليركن لصاحب البيت منع باله ان يبنى ما يضر
 مهنته في الاول من حيطان البرز **وذكر** في اول حيطان المرحوم **سئل** هل يمنع الجار من
 كوة يشرف منها على جاره وعياله **اجاب** نعم يمنع من ذلك قاضي الهندية **زيد** جاره
 عمره من كاه صباغنى اول سكن برى بنم ختم اوزيريه اوزانوب طاملك من ديوانى
 ويزيد عرو دى اوزانوب بى كاه زيد منزل مزبورى بى كاه بيع اذ كاه بى كاه
 ويزيدوب صباغنى قطع ايندك اسندك كاه عرو عرو زيد بن كاه باكا اذن ويزيدوب
 ديو استناعه قادر اولور لى **الجواب** اولاد **كتب** لى المرحوم زيد بن كاه طاملك سى جارى
 عرو كاه منزلنه جريان ايتوب حواله سى يوق ايندك عرو زيد اذن ويزيدوب زيد اول
 طاملك سى عرو كاه منزل طرفه يوقى او تدر سنده ابر ايديوب بعد زيد منزل
 مزبورى بى كاه بيع وتسليم ايندك كاه صكه زيد منزل طاملك سى كاه اولاد ابرام
 ايندك كاه بى كاه ايديوب زيد سنده قادر اولور لى **الجواب** اولاد **كتب** لى المرحوم
 فتادى اى البيت رجل اذن جاره في وضع الخروع على حائطه او حفر سرداب تحت داره
 ثم باع داره فالمشتري رفع جزوعه والسرداب الا اذا شرط في البيع ترك ذلك في لاه
 يكون له ذلك **وذكر** قاضيان مسائل جنسه الى انه قال احدث بناء او عرفة في سكة
 غير نافذة برضى اهلها فاشترى رجل من غير اهل السكة دار منها فله ان يابى ويرفع
 العرفة حاوى للوامم الزاهدى في الدعوى فيبطل كتاب الاقرار وعلى هذا الاستاذ
 رجلا في موضع الخروع على الحائط او حفر سردابا تحت داره ففعل ثم باع داره
 داره فطلب المشتري رفع الخروع له ذلك وكذا السرداب الا اذا شرط وقت البيع من
 اول حيطان الخلع في **الاحكام** وكبر اختار قوت البشر واليهام في بلد يغير باهله
 لقوله عليه السلام الجالب مرزوق والمخكر ملعون ولانه تغلب به حواء العامة وفي
 الاستناع عن البيع ابطال حقهم ويجب ان يأمر القاضي ببيع ما فضل عن قوته وقية
 اهله فان لم يبيع عزه والصحيح ان القاضي يبيع ان امتنع اتفاقا ودية الحبس قبل
 اربعون يوما وقبل شهر وهذا في حق المعاقبة في الدنيا لكن بانم وان قلت المدة لاغلا

والاحكام

ارضه ويجلبه من بلاد اخر لانه خالص حقه ولم يتعلق به حق العامة ولا يستحق حقه
 الا ان لا تغري الارباب عن القيمة نقديا فاحشا فيستقر عشوة اهل الراي في فصل من
 تلك امة بشر من كراهية الضرر والغرر ويكره الاحتكار في اقوات الاديين والربا
 بل لا يقر باهل وعنده ان يوسع في كل ما يضر احتكاره بالعامة ولو ذبحها وفقت او زبوا
 اذا رفع الى الحاكم حال المحتكر امره ببيع ما يفضل عن حاجته فان اشبع باع عليه في فصل
 في البيع من كراهية ملتقى الاجر الاحتكار على وجه منها ما هو مكره ومنها ما ليس بمكره
 في سلكها ما هو مختلف اما المكره اذا اشترى طعاما في المزرعة ونقله الى بيته واسكه وذلك
 بغير باهله واما الذي لا بأس به فان يذهب الى مزرعة واشترى ونقله واسكه وللناس
 حاجة اليه فعند ان يوسع بكمه وعندها يستحب ان يبيع وكذا لو حصل من زرع فلا بأس
 من اسكاه واما المختلف اذا اشترى من رستاق مزرعة ونقله الى بيته واسكه وللناس
 حاجة اليه لا بأس به عندها وقال محمد كل قرية يجلب طعاما الى المزرعة فيعمله المزارع
 المكره لا يتحقق عند أبي حنيفة الا من قوت الناس كالخنة والارز والذرة اذا كان في
 موضع يتخذون الخبز من الارز وعلف الدواب كالقوت والبن ولا يتحقق فيما سوى ذلك
 وقال ابو يوسف كل ما يضر بالناس مسكاه كالقوت والارز وغير ذلك فهو احتكار
 بانه الاحتكار اذا قلت لا يكون احتكارا وان طالت كان احتكارا وعن ابو يوسف احتكار
 انهم قدروا بالشهر واذا رفع الى القاضي بامر المحتكر ببيع ما يفضل عن قوته وقوت
 على اعتبار السعة عند القيمة او بغير يسير ولا يستقر ان باع بضعف قيمته ببيع في
 شقة الصدر الشهيد حسنه وحدده وعززه ولا يبلغ به اربعون سوطا فان اشبع
 عن البيع بعد ما تقدم اليه باعه وهذا قول الجمهور واما على قولهما فلا يشك والجمهور
 يرى الاحتكار اذا غرم الضرر وتلقى الربا مكره اذا كان ذلك بغيره وان كان لا يضره فلا بأس به
 وهذا اذا لم يلبس على هؤلاء التجار سعر البلد فان لبس عليهم فهو مكره في الوجهين
 واذا فصل الرابع من كراهية الحلقه وخص الاحتكار بالاقوات كالخنة والشعير والفت
 والبن والخبث وهو قول ابي حنيفة قال ابو يوسف كلها اخر بالعامة حسنه فهو احتكار
 وان كان ذهنا او ثيابا وعن محمد انه قال الاحتكار في الثياب وصفه الاحتكار المكره
 ان يشتري الطعام من السوق او من قرب ذلك المزرع الذي يجلب طعامه الى المزرعة في حال عجزه
 في الحظ والاباحة من جوهر النيرة قوله فلا ينبغي للسلطان ان يستقر على الناس لما
 روى ان الشمر في المدينة فقالوا يا رسول الله لو سرت فقال ان الله تعالى عفو

هذا هو الاحتكار
 في البيع والشراء
 في البيع والشراء
 في البيع والشراء

العوز والخاصة
 فيقولون وطاردان
 العوز الضيق
 اعدوا

القابض

القابض المباسط الزرك ولا ان التمن حق العامة فاليه تقديره فلا ينبغي للمعام ان
 يتعزز حقه الا اذا يتعلق به دفع ضرر العامة واذا وقع الضرر باهل البلد
 الى الطعام ورفعوا امرهم الى القاضي لمحتكر ببيع ما يفضل عن قوته وقوت
 على اعتبار السعة في ذلك وبنهاه عن الاحتكار فان رفع اليه مزرعة اخرى حسنه
 عزه على ما يرى زجره ودفع الضرر عن الناس قال محمد احتكار من يبيع ما
 احتكره ولا استقر او قولهم ببيعوا كما يبيعون الناس ويزيادة تغاير في ثلثه
 لا اتركهم ببيعون باكثر منها واذا خاف الامام على اهل البلد الهلاك اخذ الطعام
 المحتكرين وفرقه عليهم فاذا وجدوا سعة ردة واستله وهذا ليس بمحرور او لا
ومن اضطر الى غيره واذا الهلك جاز له تناوله بغير رضا ولا حظر والاباحة من
 كراهية جوهر النيرة وكذلك بيع الحاضر للبادي بل يضمن ذلك باهله وان لم يضر ذلك
 باهله فلا بأس **وصورة** ان الرجل اذا كان له طعام وعلف واهل المزرعة في ثلثه
 هو لا يبيعها من اهل المزرعة حتى يتشبعوا ولكن يبيعها من اهل البادية ثم غل وهو ينظر
 بذلك فانه يكره وقال بعضهم وهذا مكره واما اذا كان اهل المزرعة سعة ولا يتضرر
 بذلك فلا بأس ببيعها من غير حظر الطحاوي فيقول باحكام البيوع الفاسدة في الورق
 لما من تخمين **الفن حرام** فلا يجوز اعطاء الزبوا لادبي ولا بيع العروض المغشوقة ببله
 بيان في اول كتاب الحظر والاباحة من الجاهل **من له** بصارة على انها يوفى فليس له ان
 يدفع الى من ياخذها كان الجدة لانه تلبس وعنده **رفع** اشترى خنطة ونفاها الطح
 ثم بدل له ان يبيعها فالمستحب ان يبيعها نقية ولا يخلط فيها ما خرج منها **نشر** الاوان لا
 يخلط **رفع** خنطة نقية اذا ادان يخلط فيها من التراب ما يكون فيها عادة لبيعها
 ليس له ذلك وباب يتعلق بالخبث في الاموال من كراهية قيسه **في الرد والتعريف**
 الوجه الذي يوجب الحد **زبد** عروق في هذا يكره عروق من ليل جبر اجاروب زنا
 ايدوب كما رتب ازاله ايسه ربه نه لازم اولور **الجواب** ثابت اولور سه محض ايسه
 رجما قتل اولور وكل ايسه حد او بورك **كتب** في المرحوم زيد زنا بالثحر لانه عروق
 او بى صوب عروق في هذا يوجب جبر زنا بالتدلي وجه شرعي وزنه ثابت وليس
 زينه شرعا نه لازم اولور **الجواب** محض ايسه رجم اولور وكل ايسه يور طيات
 او بورك او بورك في هذا يوجب جبر اولور **كتب** في المرحوم زيد زنا بالثحر لانه عروق
 اشقيادان هو اسنه تابع عروق ويكره قتل زيد يان الله الووب سوا وتلقى اليه خالد

دستك او بن باصوب روجه سي هندو جبر اقل شينع ايلسه زيده و بخصيصه معا
دستك اولان عمر و بكونه لازم اولور **الجواب** زيد حصن ايسه رجم اولور دكل ايسه
بور دكل او برب صله حي ظاهر اولور حبس اولور عمر و بكونه تعزير شيد و حبس
كتبه المحرم اما اذا قطع ليله او نهارا عصر او بين عصرين متقاربين فلهذا الظاهر
الحق ان الموت الا انهم يؤخرون بقره المال ايضا لا للمال المستحق و يؤخرون و يحسبون
انهم للمنايه و لو قتلوا فالامر الا اولياء و عن ابي يوسف انهم لو كانوا في العراء
و ليسهم و بين المحرمين مسيرين سفر عرجي عليهم احكام قطع الطريق قال في الاختيار و عليه
الفروع لمصلحة الناس و هو دفع شر المتغلبه المتلصقه في ارباب قطع الطريق من سرقه
الدرر و الفرز و التفضيل في اخر سرقه الاختيار **زيد** مسلم محصن عمر و دستك كيج ايله
او يه كير و ب عمر و روجه سي هندو جبر انا ايلدي شراعات اولسه زيده لازم
اولور **الجواب** حد زنا اقامت اولور حبس اولور **كتبه المحرم** عجز اولان زيده لازم
صغير قري هندو كير جبر اخذ و تصرف ايلور بكارتن ازاله ايلسه زيده شراعات لازم
اولور **الجواب** هندو شهاده ايسه حد زنا اقامت اولور دكل ايسه تعزير شيد لازم
اولور **كتبه المحرم** **زيد** روجه سي هندو قري اولور زيد هندو والده سي دستك
خبري بو عيكن زينك او يه كير و ب بن سفي كاحله الدم ديوزينه جبر انا ايلسه
بعد الثبوت زيده لازم اولور **الجواب** جاحل اولور **كتبه المحرم** هندو زيد
اخذ ايلور و جبر انا ايتدي ديود عي ايتلكه زيد بكار اولور هندو ايتان
عاجم اولور زيد عي و بركه قادم اولور **الجواب** اولور **كتبه المحرم** لا يدين
في الحدود سواء كان خالصا ان الله كذا الزنا و الشرفه و المحرم او اشره في حقه تعالى
و بين حق العبد كذا القذف حتى لو انكر القاذف لا يحلف اذ الغالب في حق الله تعالى عنونا
فالتحجج خالصه و السارق يحلف لاجل المال لا القطف فيقال حينئذ دع ذكر الشرفه
و ادع تناول مالك فيكون لك عليه عي في اخر فصل للناس عشر من الفضول و كذا
في اائل دعوى الدرر و الفرز و **الزنا** الموجب للحد و كمن مكلف خرج به و طوع الجني
و الصبي و الوطى يتناول الابلايح المجره عن الانزال فانه ليس بشرط ههنا كما في الجنايه في
قبل مشناه خرج به و طوع غير المشناه كصغيره لا يشترط و الميته و البهايم فانه طوعا
لا يوجب الحد خال عن ملك اعتم من ملك الكاح و ملك البهي و شربه و بديل فيه شبهه
الاشتها و سياتي بيانها عن طوع خرج به زنا الكره فانه الاكراه يسقط الحد و في

تفصيله و كتابه الاكره هذا حق الرجل و اما زنا المرأة فبارة عن غلبه المثل هذا الفعل كذا في
النهايه و ثبت اي الزنا بشهادة اربعه من الرجال في مجلس واحد حق و شهاده متفرقه غير مقبل
ذكره الزبلي بالزنا متعلق بالشهادة اي شهاده ملتبسه بلفظ الزنا لانه الدال على فعل
الحرام او ما يفيد معناه و سياتي بيان لا مجرد لفظ الوطى او الجماع فانه لا يفيد فانه حسن الهم
الامام عنده ما هو اي عن ماهية فانه قد يطلو على كل وحي حرام و ايضا اطلقه الشارع على
غير هذا الفعل نحو العيان تزنيان و كيف هو فان الوطى يقع به الغاء للمنايه و ليس في
فان الزنا في دار الحرب لا يوجب الحد و في دار الاسلام لا يوجب الحد و عن زيد فانه قد يكره
في وطئ شبهة فان يتنوه و قالوا زنا به و طئ في فرجها كالميلد المكمل بضمين و عاء الكحل
و عدلوا شرا و علنا و لم يكتشف بظاهر حالهم احتيا لا للدره حكم اي الامام به اي يتنوه
الزنا من اول حدود الدرر و الفرز **كتاب** احصاء الرجم ستة العقل و البالغ و الحرة و
و الدخول في النكاح الصحيح بالحرمة النكوحه المسئلة العاقلة و احصاء كل واحد منها شرط الثبوت
الاحصاء في الاخر حتى لو تزوج العبد حرة كاحا صحيحا و دخل بها لا نصير محصنة من حد زنا
العنف و التفصيل في حدود الدرر و الفرز و مختصر شرح الطحاوي و الاختيار ان الاحصان
يثبت بشهادة النساء مع الرجال و لم يشترط فيه الكورط الا انه لما ثبت به وجوب
عقوبة و لا وجود لها من يرد و في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي هو علامه و تقبل
في الاحصاء شهاده رجلين او رجل و امرأتين عندنا و كذلك تقبل فيه الشهادة على الشرا
و عند زفر لا تقبل الا بشهادة رجلين فاذا شهدوا بشهود الاحصاء فان القاضي يسلم
عن الاحصاء فان وصفوا ذلك حينئذ بوجه و لذلك التواني اذا اقر بالاحصاء فانه يسأل
فان وصفه و اثبت رجه و لو شهدوا على الاحصان و لم يقولوا جامع امراته و لكنهم
قالوا تزوج امرأه حرة مسلمة بالغة عاقلة كاحا صحيحا و دخل بها فانه ثبت الاحصان
بهذا في قول ابي حنيفة و في قول حماد لا يثبت ما لم يصرحوا بالجماع و لا رواية عن ابي يوسف
من اخر حدود شرح مختصر الطحاوي **و هو** للمحصن اي للمكلف المسلم الواحي بشكاح صحيح
و هو بضمة الاحصاء رجه في قضاء حق يمت ببداهته و قد قال ابو اغا و ابو ايو و ابو
ثم الامام ثم يرمى الناس في المهر ببداهه الامام ثم يرمى الناس و غسل و كفن و صلى عليه
من حدود الفرز **قوله** فان انتفع الشهود من الابتداء سقط الحد و لم يجز عليهم حد
القذف لعدم التصريح بالقذف فكذا انتفع بعضهم سقط ايضا و كذا اذا اغا و ابو ايو
او مات بعضهم او غاب بعضهم او عي او خرس او ارتد او قذف ففرض الحد بطل الحد عن

زيد

عليه عند ما لا بد انهم شرط وقال ابو يوسف اذا استمعوا او غابوا رحم الامام ثم الناس
وكذا اذا عمو او جنوا او ارتدوا وهذا كله اذا استمعوا من غير عدد **اما** اذا كانوا من جنس
او من طائفة الاية فعلى الامام ان يرحم ثم يامر الناس بالترحم من حدود جوهره النيرة ولو
شهد ثلاثة منهم على الزنا والرابع قال رايتهما في خلاف واحد فانه لا حد على المشهود عليه
يحد الثلاثة حد القذف لانهم جاوزوا جميع القذف والشاهد الرابع لا حد عليه لانه لم يحد
الا اذا كان في الابتداء شهد انه قد زنى ثم وصف الزنا على ما ذكرناه فحينئذ يحد من حدود
شرح مختصر الطحاوي وان شهدوا بعد التعماد لا تقبل شهادتهم ولا حد عليهم ولا على
المشهود عليه والتعماد على ما يرى للآدم في قول ابو حنيفة وهو يوقت في ذلك وقتا ورعا
عن ابي يوسف انه قال التعماد شهر فان كان ذو شهر تقبل وان كان شهر او اكثر لا تقبل
وهكذا روي عن محمد وكذلك حد السرقة يبطل بالتعماد الا وحسن المال فانه لا يبطل
كذلك حد الشرب واما حد القذف والعصا فانه لا يبطل بالتعماد **ولو** ثبت هذا كله
بالاقرار فانه يصح ولا يبطل بالتعماد الا في شرب الخمر فان وجود الرابحة من شرطه عند اب
حنيفة وابو يوسف وعند محمد ليس من شرطه في البينة والاقرار جميعا ولو جازى به
من كان بعيد من حيث تذهب الرابحة في مثل ذلك الوقت تقبل بالاتفاق من حدود شرح
الطحاوي والتفصيل في او اسط حدود قاضيان ولا يجمع في البكرين للحد والنفي الا ان
يرى الامام في ذلك مصلحة فيغتر به على ما يرى من ذلك فان رأى الامام ذلك فعليه
على طريق التبرير لا على طريق الحد من حدود جوهره النيرة ولا يجمع في المحصن بين جلد ورم
لانه عليه السلام لم يجمع **ولا** في البكرين جلد ونفي والنسابة يجمع بينهما فيجلد مائة
ويؤذ سنة لعونه عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة ونفي عام ولنا قوله يقال
فاجلدوا حيث لم يذكر التعزيب والتسكين في موضع الحاجة الى البيا تمام البيا كما في
الاصول وما رواه نسخ **الا** سيما فان الامام اذا رأى فيه مصلحة عذب بقدر ما يرى
لانه يفيد في بعض الاحوال من حدود الدرر والعزير قوله فالبينة ان يشهد اربعة من
الشهود على رجل وامرأة بالزنا فان قبل القتل اعظم من الزنا ولو يشترط فيه اربعة
قلنا لان الزنا لا يتم الا باثنين وفعل كل واحد لا يثبت الا بشاهدين والقتل يكون
من واحد ويشترط في الاربعة ان يكونوا ذكورا احرار عدا مسلمين ولا يقبل فيه
شهادة النساء الرجال ولا الشهادة على الشهادة ولا كتاب القاضي الى القاضي
وان شهدوا اقل من اربعة لا تقبل شهادتهم وهم قذرة يحدون جميعا حد القذف

اذا طلب الشهود عليه لا روى ان ابا بكر وشبل بن معبد ونافع بن الحارث شهدوا على
المغيرة بن شعبه بالزنا عند عمر رضي الله عنه فقام زياد وكان الرابع رايت اقل ما ياديه
ونفسا غالبا وامر انكروا رجلها على عاتقه كاذب حمار ولا ادري ما وراء ذلك فقال
عمر رضي الله عنه الحمد لله الذي لم يفتح احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحد الثلاثة وكذا اذا جازى اشرفين فشهدوا واحدا بعد واحد فلو قبل شهادتهم
قذرة يحدون حد القذف واما اذا حفر في مجلس واحد وجلسوا مجلسا مشهودا فقاموا
الى القاضي واحدا بعد واحد فشهدوا وقبلت شهادتهم لانه لا تكن الشهادة دفعة واحدة
من حدود جوهره النيرة **ولو** شهدوا اربعة على رجل انه زنى بهذه المرأة فشهد اثنان
منهم انه استكرها وشهد اثنان انها طاعته لا حد على الرجل والمرأة في قول ابو حنيفة
صاحبه يحد الرجل ولا يحد المرأة من حدود قاضيا شهد اربعة من النصارى على النصارى
بالزنا فقصي عليه الحد ثم اسلم لا يحد لان الطارى في الحدود على القضاة كما لقار له
ولا تقبل شهادة الكافر على المسلم ابتداء فكذا اذا طهر على الشهادة يبطل لان الاسلام
يجب ونقطع ما قبله بالنص من المحيط السرخسي باب الحد على الذي لو زنى ثم اسلم وكان
زناه ثابتا ببينة مسلمين لم يسقط الحد باسلامه والاسقط انشاء في احكام الذي
شهد اربعة من اهل الذمة على ذمة في عسلة لا يحد وحد الشهود لان الشهادة
قامت على فعل مشترك بينهما وهو الوطى والتكليف منها ولو قبل هذه الشهادة في حق
امرأة لاسلامها فله تقبل على الرجل للشركة بينهما من المحيط السرخسي باب الحد على الذي
واذا وجد الحد على الزنا ان كان محصنا يرمي وان لم يكن يحد مائة جلدة مائة غير خمر
ولا مهلكة وعلى المملوك نصف ذلك من حدود قاضيا **في اقرار الزنا والرجوع عن**
اقراره بالزنا واما اذا اظهر بالاقرار فصار يقر اربع مرات في اربع مجالس مختلفة فله حد
قال بعضهم يعتبر بحال القاضي وقال بعضهم يعتبر بحال المقر وهذا هو الحق وهكذا روي
عن ابو حنيفة انه قال يعتبر بحال المقر يقر ثم يذهب حتى يتوارى ثم يجيء فيقر ولو اقر
ثم رجع صح رجوعه وكذا هذا في السرقة وشرب الخمر الا ان في السرقة يصح رجوعه في حق
القطع ولا يصح في حق المال ولا يصح رجوعه عن الاقرار بالقذف ولا عن الاقرار بالنقص
لان ذلك من حقوق العباد ولو قال زني بامرأة ولا اعرف تلك المرأة فانه يقبل
اقراره ويحد بخلاف الشهادة ولو شهدوا انه زنى بامرأة وقالوا لا نعرف تلك المرأة
لا يحد على المشهود عليه جواز ان يكون المرأة امرأته ومن تكون له شبهة فيهما

في اقرار الزنا والرجوع
عن الاقرار

وانما في الاقرار فلا شبهة فيه من حدود شرح مختصر الطحاوي **فان** اخذوا في برمه فزهر فانه
لا يشيع وكان ذلك رجوعا منه بخلاف الشراة فانه يشيع اذا هرب لانه بعد الشراة لا يقع
رجوعه وانكاره هذا اذا كان محصنا وان كان غير محصن فانه يحد ولا يبرم ولا ينقض
عندنا وعند الشافعي بنو سنة واذا شهد الشهود على الزنى وهو ينكر فاذا اقر فقد عدم
شرط القبول فبعد ذلك يوجد حكم الاقرار هذا قول ابو يوسف وقال محمد بن ابراهيم ترات
لا تبطل الشهادة فاذا اقر اربع مرات بطلت الشراة ويوجد حكم الاقرار حتى لو رجع بيمين
رجوعه وبه اخذ الطحاوي هذا كله اذا زنى في الفرج **واما** اذا فعل فيما دون الفرج في
دبر المرأة او ففعل مع الغلام فانه يحكم في ذلك بحكم الزنا في قول ابو يوسف ومحمد ان كان
محصنا يبرم وان كان غير محصن يحد وعند ابي حنيفة يجب التعزير ولا يجب الحد من حدود
شرح مختصر الطحاوي **رجل** اقر عند القاضي بالزنا اربع مرات فامر القاضي بمرجه وقال والله
ما اقرت بشيء يدري عنه لحد فاضحا قبيل فصل فحد الفذف وبأقرار الغالب العاقل
اربعا فاربعة محال سرقة كل مرة الارابعة ثم يسأله كاتر فان تبينه ندب تلقينه رجوعه
بلعله لمست او قبلت او وطئت بشبهة فان رجع قبل حده او في وسطه خلى والا حد
من التعزير **واصل الحد قوله** فاذا تم اقرار اربع مرات سئل القاضي عن الزنا ما هو وكيف
هو وابن زنا وعمه زنى ولو ذكر الشيخ متى زنا لانه تقادم الزمان لا يمنع من قبوله الاقرار
من حدود جوهرة النيرة وان كانت المرأة التي اقر بالزنا راغاية فالقياس انه لا يحد لحد الزنا
ان يخرج فنجس فندم حد الفذف او تدعى كاترا فطلب المهر وفحد ابطال حقها والاختصاص
ان يحد لحد ما عر انه قد منع غيبة المرأة فان جادت المرأة بعد ما اقيم عليه الحد فاذا
التزوج وطلبت المهر لم يكن لها المهر لانا قد حكمنا بان هذا الفصل زنا وفي ايجاب المهر جمع
بين الحد والمهر وذلك لا يجوز عندنا من حدود جوهرة النيرة **في وطئ جارية زوجته**
رولاه والد زيد زوجه سى هذا جارية مملوكة زينب بكم وطئ وجمع ايدوب
ازاله ابلسه زيد نه لازم او لور **الجواب** جارية نك قهنتك تنصاف لازم او لور حل طئ
ايدوب وطئ انك ابلسه حد واجب والمز تزني لور **كتبه** يحيى المرحوم زيد او غلوعر وكت
جارية مملوكة سى هندي وطئ ابلسه زيد نه لازم او لور **الجواب** تعزير لازم او لور
كتبه يحيى المرحوم **وانفق** على انه لا يجوز للرجل ان يطأ جارية زوجته وان ادنت له من
حدود الافضاح في باب حد الزنا فانه اذا وطئ جارية ابية او امة او زوجة او وطئ
العبد جارية مولاه فان قال علت انما ارام حد لانه لا شبهة لهما في الموطوعة قوله وان

قال

قال طنت انها تحل فلم يحد عليه ولا على فاذنه ايضا لان طنته استند الظاهر لان له
تسقطا في مال ابويه وزوجته وكذا العبد في مال مولاه باكل منه عند حاجته في ازار
يشبهه عليه الاستمتاع فكان شبهة اشتباه الا انه زنا حقيقة فلو يحد فاذنه من
حدود جوهرة النيرة ولا حد على من وطئ جارية ولد او ولد ولد له وان قال علت
انها على حرام لان الشبهة حكي لا تمانشات عن دليل وهو قوله عليه السلام انت وبالك
لا يبيك والابوة فاعنه في حد الحد وينبت النسب منه وعليه قيمة الجارية عذرية في باب
الذي يوجب الحد **واختلفوا** في المرأة التي يظن لها حمل ولا يدرى لها وكذلك الامة التي لا يعرف
لها زوج ولا ولد معترف بوطئها وتقول كرهت او وطئت بشبهة فقال ابو حنيفة
والشافعي واصلها ظاهر الروايتين لا يجب عليها حد وعذرية اقرانه دلالة على الزنا
وقال مالك اذا كانت مقيمة ليست بغريبة فانهما يحد ولا يقتل قولها اني غصبت او
وطئت بشبهة الا ان يظن ذلك فحينئذ تستغنى او شبه ذلك بما يظن معه صدقا
في باب حد الزنا من حدود الافضاح **في اللواحة** زيد زوجه سى هندي دبر ندب تفرق
ابلسه زيد شرعانه لازم او لور **الجواب** تعزير شديد لازم او لور **كتبه** يحيى المرحوم
زيد عمر وصغيره جبر الواط ايتديكي وجه شرعا وزنه ثابت او ليحيى زيد شرعانه
لازم او لور **الجواب** ضرب شديد نصكم زنا ندب او لوجه جسس او نور قتلى دعي
مشروع **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** عمر وصغيره لواط ايتديكي وجه شرعا وزنه ثابت ابلسه
نه لازم او لور **الجواب** ضرب شديد نصكم زنا ندب جسس او لوجه ياتوبه
صحيحة سى ظهور ايدوب اخراج او لوجه لازم مد معتاد ايسه قتل او لوجه دعي مشرور
كتبه يحيى المرحوم **زيد** عبد مملوك او لان عمر و امره حاشا لواطه ايدوب بعض كسنة ل
ليحيى ايدوب ديد كل ندب زيد قولك لواط ايدوب واستند بكي ايدوب ديسه
زيد شرعانه لازم او لور **الجواب** تعزير شديد او لوجه جسس او نور معتاد
او ليحيى قتلى دعي مشروع **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** عمر و لوطيه لواط دعي فارغ او لوب
توبه ايله ديد كل عمر وسعد نصكم دعي زياده ايدوب ديسه عمر نه لازم
او لور **الجواب** توبه ايتريسه قتل او نور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** قاضي امره او غلوعر
ايله دائما شرب خمر ايدوب الفت ابلسه نه لازم او لور **الجواب** ثابت او لور
حد شرب اقامت او لوب عزل او نور توبه و صلوحى ظاهر او لوجه تعزير او لواز
كتبه يحيى المرحوم **زيد** عمر امره او غلوعر بكمى ايدوب بغير حق قتل ايتديكي ديو بينه

واللواحة

اقامت ابرو بعمرو بكر كالمواظ قصده اوزر كلوب اخره انيل خلوصه قادر اولا
مقله اوزر بقتل ايتدم ديوتينه اقامت ايلسه شرعا قفسك بينه سي اولد در
الجواب شاهد له ص اتمكة قادر درعوك سوزي كاذبهم اولور عاد لكراسه
ريزك بينه سي وليد **كتبه** ابو السعود المرحوم **حاشا** المواظ شاهد له في فاج اولت
كرك و نه سقوله كسسه اولت كرك ونجيه كور كرك ديك كرك **الجواب** ايك عاد لكسسه
كرك زنا دقتي لازم دكلد **كتبه** ابو السعود المرحوم **واقفوا** على ان البيته على
المواظ لانت الاربعة شهود كاترنا **الا** ابا حنيفة فانه ثبتت شاهدين من **افصح**
في باب المواظ **زيد** عزمه حاشا المواظ ايلسه حكم شرع شريف ندر تفصيله بيا
بيوريله **الجواب** اول فعل منكري ايدن ايله ايدن حقنده اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم اختلوا ذمتهم بعد بعض احوالهم لانه لا يرد بعض احوالهم بوجه يرد
باشي اشغه اتقوا لا يرد ديمشك بعض احوالهم حاشا حله كبر رايحه جينته بوجه
ايكسويله فوت اولجيه دك حبس لا يرد ديمشك امام اعظم فاندك حرب شديده
حرب اولد قد نصكم زنا ندر حبس ونوب تمام توبه وحله حياض او نجيه دك
وبافوت اولجيه دك جقار لو يوقدر اما مين قتل زنا اول ايسه رجله قتل لا يرد
دكل ايسه يوز دكك او رلو كركر اما اصحاب دين رضوان الله عليهم اجمعين نفل
اولان وجهلك هر ري ايله قتل مشرور **كتبه** ابو السعود المرحوم **بوصورته** زيد
مثلي كسسه ريف زنا ندر احوال او ديك عورق بوحاله مرضه مبتلا اولوب كيمي كنزويه
هلو ك ابرو ب و كيمي صالحه وعفيفه ايكن عورت سوك و بانا حرمه فساد سالك
وكندونك اقرباسك واجتاسك عرضك دخي باعمال او بوقي ممكن او لما مقله
حردن زياده فساد باعت اولسه شرعا حاكم شريعت و والي خليفه بوحالي اهل
اسلام ايجند رفع اتمك لازم اولوي **الجواب** لازم كره بنجه لا يرد حياض سبانه
وتعالى حضرتي ولادة اسلام خلوا ارا سنده اولان فسادك بر ذره بين قوم بوب
رفع اتمك ايجون وضع اتمشك ولا اسرك اوند لرينه فرض عين كبر واجبد كره
نوطائفة طائفة لك بيوكي وكويوكي اولوسين اركين اكابرين اصاغرين اخذ ايدن
يا اصحاب كنزين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين رايلوي اوزرينه يا خوه امام اعظم
حضرتي رايلوي اوزرينه يا خوه امامين رايلوي اوزرينه تمام حقل ندر كلوب
بر لرينه دخي موجب عبره اوله والا حياض سبانه وتعالى حضرتي ايله اصله جوب لري يوقدر

من حدود فتاوى ابو السعود المرحوم **او** اتقوا عطف على طم فانه لا يرد عند
الحنيفة وعند حنا وعبد الشافعي عند لانه في معنى الزنا لانه قضاء الشهوة في محل
شتر على سبيل الكمال فحضر اما وله انه ليس برافان الصحابة اختلفوا في موضع
من الاحراق وهدم الجدار عليه والتناكيس من محل مرتفع باتباع والاحجار فهدموا
الحنيفة يعزير بائنا هذه الامور في باب وطم بوجبه طم من الحدود من التدر
والفرس وكذا في الصدر الشريف والبا بالمرور ولهما ان اللط زنا لانه قضيه شهوة
في محل شتر على وجه الكمال وقد فحضر اما فيجب الحد كاترنا واجمع الصحابة رضي
تعالى عنهم على وجوب الحد واختلفوا **قال** ابو بكر رضي الله عنه حد الزنا وقال
بعضهم بحسان في اتق موضع حتى عوتان وقال بعضهم يهدم عليها حائط و
ابن عباس ينكس من مكان مرتفع وله انه لا يستقي زنا لانه ولا شرعا لان كل واحد
نهما اختص باسم وانه ينفي الاشتراك اسم لمار والفرس ولو يكون زنا فله الحد
بالزنا في الحد والحد لا تثبت قياسا ولانه لا يوجب الحد بحال ما فله يتعلق به الحد
كما اذا فعل فيما دون السبيلين وكان زنا ما اختلف الصحابة فحد فان حد
الزنا منصوب عليه في حكم القران وتواتر السنة وليس هو في معنى الزنا لانه ليس
فيه اضاعة الولد والاشتباه الانساب ولا يلحق به وقوله صلى الله عليه وسلم
اقتلوا الفاعل والفعول به على الخلول والسيان لوجب القتل مطلقا من غير شرط
الاحصا ويجب التعزير عند الحنيفة وسحق زيادة في العقوبة واما وطم الا
فيما دون الفرج في الذكر كاللطا حكا واختلفوا في عقوبته وفيما دون السبيلين يعزير
بالاجماع لانه جناية ليس فيها عقوبة مفردة فيعزير في فصل ومن وطم جارية
ولده من حدود اختيار **ولو** لاط باحرته او عبده لا يحد وفي جامع ظهور الدين
المواظ في عبده وفي الاجنبية فيها استد التقرر الراي فيها الى الامام
ان شاء قتله او اعاد ذلك وان شاء ضربه وجسه وقال في الحد وقال ابو بكر
يحرق بالنار وعن الشعبي يرمي في الاموال كلها وعن البعض يهدم عليها جدارا في
فصل في الزنا من حدود خزنة الفتوى والتفصيل في باب الوحي الذي يوجب الحد بعد
حسنة وراف تخيلا من حدود ابن همام شرح الهداية يكم بيع الارض من رجل فاسق
يعلم انه بعصية لانه اعانة على المعصية في فصل فيما يخرج عن الضمان من بيع فاسق
وفي حدود شرح الوفاة وحدود الهداية قوله عليه الصلوة والسلام اقتلوا

حريص
 على أن يسلي رمية الله عليه قال ربيع ما أتت
 وقال قرات أربعة آلاف حديثاً أخرت منها
 حديثاً واحداً غفلت به وخطيت ما سواه لأن
 تأملته فوجدت خلاصاً ونجاة في فيه وكان علم
 الأولين والآخرين من درجته فاستغفرت
 وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لبعض أصحابه اعمل لذيالك بقدر مقامك
 واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لغيرك
 بقدر حاجتك اليه واعمل للناس بقدر صبرك
 عليها فإذ أروا وتايم بعض هؤلاء فطلب
 مكاناً لا يراك صدق رسول الله وحسن

الفاعل والمفعول به فحق اللواط محمول على السبا وفباب السبا من جامع الفروع للبريد
 وماروي عن أبي بكر رضي الله عنه قتل شهيد القضاة بعد الرجوع محمول على السبا
 وفي شرح المنظومة وماروي من الأحاديث وأثار الصحابة فحق اللواط محمول
 على السبا كما حمل على السبا ما مر في السارفة في المرة الخامسة قوله عليه الصلوة والسلام
 فإن عاد فاختلوه وفي حدود بيان الرواية كل ما روي في حق اللواط عن النبي عليه
 الصلوة والسلام وعن الصحابة رضي الله عنهم من القتل أو الرجم أو التنكيل وغير ذلك
 فذلك محمول على السبا وعندنا يجوز مثل ذلك بطريق التفسير والشيء الأخرى ما قال محمد
 في الزيادة يجب التفسير والراي إلى الإمام أن شاء قتله أن اعتاد ذلك وإن شاء
 ضربه وجسده من رسالة سيئات دده أفندي **وبوضع** ولاية الولي للتع من الفساد
 في الأرض وقبح الشر والعدوان وذلك لا يمكن إلا بالعقوبة للذين ملأوا فيهم
 بالإحرام من رسالة الزور والتفصيل في آخر القسم الثاني في الفصل الثالث في الدعوى
 بالثمة والعدوان في القسم الثالث والقضاء بالسياسة الشرعية من معنى الحكم
استحل اللواط بزوجته كزعم الجمهور من سائر أشباهه ولو اعتاد اللواط قتل الإمام
 محصناً أو غير محصناً سبياً في باب الرجم الذي يوجب الحد من حدوه ابن همام **ومن عمل**
عمل قوم لوط فله حد عند أبي حنيفة ولكنه يعزى ويحبى حتى يموت أو يتوب من ابن
 همام من محل المسطور **رجل** قبل حرقه اجنبية أو أمة أو عاتراً أو شراً شهيداً يعزى
 وكذا لو جاعلها فيما دون الزوج فانه يعزى وكذا لو لوط في قول أبي حنيفة وقول أصحابه
 إذا لوط حد الزنا فإن كان المفعول به بالقاعز في قول أبي حنيفة وقول أصحابه
 يحد وإن كان صبيته فله شيء عليه وفي فصل فيما يوجب التعزير من حدوه فاضحاً **أراد**
 أن يكون غلاماً أو امرأة على الفاحشة فلم يستطع عاده فله الحد فله حد
 مسائل القسبان جنائياً مينة المفق **قال** القاضي يعقوب أن مع كل امرأة شيطانية
 ومع الغلام فانية عشر شيطاناً وفي الفصل التاسع من استقصاء نانا غايه قوله
 ومن أن امرأة في الموضع المكروه **أو عمل قوم لوط** فله حد عليه عند أبي حنيفة
 ويعزى ويوجب السجود وقال أبو يوسف ومحمد هو كالثنا وعليه الحد هذا على
 وجهين أن كان فعله في زوجته أو أمته فله حد عليه ويعزى وإن فعله في
 اجنبية أو في رجل فله حد عليه عند أبي حنيفة لأنه يسمى زناً ويعزى لأنه إذا
 منكراً وقيل للحد في الغلام أما إذا كان اجنبية فدبرها بحد اجتماع **وقوله**

١٧٢٢
 ١٧٢٣
 ١٧٢٤
 ١٧٢٥
 ١٧٢٦
 ١٧٢٧
 ١٧٢٨
 ١٧٢٩
 ١٧٣٠
 ١٧٣١
 ١٧٣٢
 ١٧٣٣
 ١٧٣٤
 ١٧٣٥
 ١٧٣٦
 ١٧٣٧
 ١٧٣٨
 ١٧٣٩
 ١٧٤٠
 ١٧٤١
 ١٧٤٢
 ١٧٤٣
 ١٧٤٤
 ١٧٤٥
 ١٧٤٦
 ١٧٤٧
 ١٧٤٨
 ١٧٤٩
 ١٧٥٠
 ١٧٥١
 ١٧٥٢
 ١٧٥٣
 ١٧٥٤
 ١٧٥٥
 ١٧٥٦
 ١٧٥٧
 ١٧٥٨
 ١٧٥٩
 ١٧٦٠
 ١٧٦١
 ١٧٦٢
 ١٧٦٣
 ١٧٦٤
 ١٧٦٥
 ١٧٦٦
 ١٧٦٧
 ١٧٦٨
 ١٧٦٩
 ١٧٧٠
 ١٧٧١
 ١٧٧٢
 ١٧٧٣
 ١٧٧٤
 ١٧٧٥
 ١٧٧٦
 ١٧٧٧
 ١٧٧٨
 ١٧٧٩
 ١٧٨٠
 ١٧٨١
 ١٧٨٢
 ١٧٨٣
 ١٧٨٤
 ١٧٨٥
 ١٧٨٦
 ١٧٨٧
 ١٧٨٨
 ١٧٨٩
 ١٧٩٠
 ١٧٩١
 ١٧٩٢
 ١٧٩٣
 ١٧٩٤
 ١٧٩٥
 ١٧٩٦
 ١٧٩٧
 ١٧٩٨
 ١٧٩٩
 ١٨٠٠

في عباد أو أمته أو زوجته لا يحد بلو خلة ويعزى كذا في الفتاوى والاستفتاء حرام وفي التفسير
 ولو يكن امرأته أو أمته من العت بذكره فانه مكروه ولا يحد عليه ثم على قولها إذا
 أن اجنبية فدبرها أو عمل قوم لوط فانه يحدان جميعاً إن كان محصناً رجلاً أو امرأة
 يكون محصنين جلداً لأنه في معنى الزنا ثم السراة على اللواط لا يحد فيها من أربعة عندنا
 كالثنا وعند الشافعي من عمل قوم لوط قتل الفاعل والمفعول به على كل حال محصنين
 كانا أو غير محصنين من حدوه **جوهه النبوة في النفي** برقرته ده ساكن أو لا زبد
 أهل ظلم وفساد أو لوب ذاعاً اهالي قرته لك جهر ما للبريد أخذ وجور واذيت
 معنادي والمفلة حكاه طرفان بر فاج دفعه تنبيه أولوب متنبه اهالي قرته يده حاله
 حاكمه اعلم ايتدكره حاكم ريدك أولوبته دن نفي يملكه قادر أو لوب **الجواب** أو زبد
 واجد **در كنه** أبو سعيد المرحوم والتعزير ولا يحد في فعل معين ولا قول معين فقد عزى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمجور ذلك في حق الثلاثة الذين ذكرهم الله في القرآن
 الكريم فله حد وأخمين بولاً لا يحد أحدهم فقتلهم شهيداً في القصاص وعزى رسول الله
 بالنفي فأخرج المحصنين من المدينة ونفاهم وكذلك الصحابة من بعدهم وذكر من ذلك
 بعض ما وردت به السنة مما قال ببعضه أصحابنا وبعضه خارج المذهب ومما مر في قوله
 عنه بجر صبيح الذي كان يسأل عن الذرية وغيرها وبأمر الناس بالنفقة في الشكوة في العوان
 ففرقه خرباً وجياعاً ونفاه إلى البصرة أو الكوفة وأمر بجرته فكان لا يملك أحد حقاً يوجب عمل
 البلد في عمره الخطأ بجره بوبته فإن الناس في كلامه وبها أن عمر رضي الله عنه خلق رأس
 بجره من حجاج ونفاه من المدينة لما شيب النسابة في الأشعار وضى الفتنة من معنى الحكم
 والقسم الثاني في الجراح والأطراف من القسم الثالث في القضاء بالسياسة الشرعية **في الشحافة**
 قوله ومن لوط اجنبية فيما دون الزوج فإن أوج في غابن بطنه ونحوه وليس له ما يمت إليه
 وهي المسئلة الآية يعزى لأنه منكوح حرم ليس فيه نكاح برفع التعزير **ومثله** ما إذا أتت امرأة
 امرأة أخراً فانه يعزى لذلك من ابن همام شرح الهداية في كتاب الحدود في باب الرجم الذي
 يوجب الحد بعد خمسة ورقات خضراء وأما مساحقة النساء بالنساء فانه لا يحرم شيئاً وفيه التعزير
 لا الحد من التنف في كتاب الكناح والمهر **جارية** دفعت جارية أخرى فزال عذرها قال محمد
 على الدافع من المثال قال بلغنا عن عمر رضي الله عنه في جاريته تدافعتا فزال عذرها أحدهما
 فضمن الأخرى من مثلهما فضولي في أحكام الصبيات من الفصل الرابع والتلدين وكذا في
 البرازية في نوع شتر بين الحارود والجناب في الثاني في الزنا من الحدود ولو أن بكراد

المحقق بالضم وكسر النون وفيه اشتقاق
 كقول الشافعي في كتابه وصلة بيني وبينكم
 في نيل من امره أو غيره
 دبر آخر

في السحابة

كبراً آخر فقلت عندها قال محمد بن علي الدافعي من رجل الاخرى قبل فصل في الله الخمين من حياتها
 قاضياً **هذه** زينة باله سوي شوب زينة بعض شياى هيبه وسلم ايدي زينة دختي قوله
 وقبض ايدي اول شياى استهلا لا ايلسه حالاً زينة هندايله جكشدكه هنداينه
 هيبه ايتديكي اشياى تقيينه قادر اولوري **الجواب** رشتور اولوري **كتبه** في المرحوم المتعا
 شتاك يرفع كل واحد منها الصاحبه اشياى هيبه شوق لا يثبت الملك فيها ولا دفع استردادها
 في باب في الاباحه والشار والوشوق من هيبه قينه **المباشرة** الفاحشة بين المراتين وفي
 الرجل والعلام الامر في نقض الوضوء عندهما في باب فيما ينقض الوضوء من طهارة قينه **في**
البرهية والميتة وبنش القبر في باراة ميتة لاحد عليه وعليه التغير طارو كان في الرجل
 البناء فعل ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق عليه **الحل** ونزل فيه
 قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة الاية وقبلت توبته من غير عدل من اول حذو الغيبة
عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجده في عمله
 عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وقال من اقر بهيمة فاقتلوه واقتلوا معه
 وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اخوف ما اخاف على اني عمل
 عمل قوم لوط في كتابي **الحل** في باب قطع السرقه من المصاييح قوله من وطئ بهيمة
 فلو حد عليه لانه ليس بزنا قوله ويعزر لانه منكر ويقتل في ذلك شاهد لانه ليس
 بزنا **ولو** ملكنت امرأة فرداس نفسها فوطئها كان حكمها كاتيان الرجل البهيمه من حذو جوف
 البقرة عن شيخ الاسلام قاضي مجد فيمن بشرق اية يعز في اول الباب الشاس من حياتها
 جواهر الفتاوى **زيد** طاعون فوف اولوقه قوته سيها ليس زينة دفع ايتديكره
 مرض طاعون سريت ايتسون ديوزدي يوزي اوزينه دفع ايلسه زينة زينة زينة زينة
 اولور **الجواب** انم اولور سب اشري تغير اولور **كتبه** في المرحوم زيد في فوف اولور
 دفع اولوقه صكون عرو لم زلي جاذ اولوري ديومقير سندي جفوق استه
 بقسه عرو نه لازم اولور **الجواب** تغير لازم اولور جواب آخر تغير شدي وجب لازم
 اولور **كتبه** في المرحوم زيد في فوف اولور دفع اولوقه صكون عرو كروب زيد جفوق
 قارني ياروب يور كني جفا رسه عرو نه لازم اولور **الجواب** انم اولور تغير شدي
 لازم اولور **كتبه** في المرحوم وليس على واطى الهيمه حد عندنا ولكنه يعز و **او**
 عليه الحد حديث روى ان النبي عليه السلام قال من اقر بهيمة فاقتلوه ولكنه حديث
 شاذ لا يثبت الحد بمثله فتاويله في حق من استحل ذلك وقال محمد في الاصل بلغنا

في وطئ البهيمه
 والميتة وبنش
 القبر

عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه اني رجل اقر بهيمة فلو حد فامر ببيع البهيمه فذبح
 وهذا ليس بواجب عندنا وتاويله انه فعل ذلك كبله بغير الرجل به اذا كانت البهيمه
 باقية في فصل في المقطعات من حذو الغيبة ومن اقر بهيمة يعز فان لم يزل لا
 غسل عليه وعليه غسل الاية ان كان متوضئاً ولو انزل كان عليه الغسل ولا حد
 ولا كفارة عليه ان كان صائماً في رمضان في فصل في ايوب التغير وما لا يوجب حذو
 قاضيان **في حد القذف** زيد وجه سي هنداينه ايله جكشدكه هنداينه فجه
 به روي ديسه زينه نه لازم اولور **الجواب** فجه ديديكي ايجون تغير روي
 ديديكي ايجون حد قذف لازم اولور **كتبه** في المرحوم حد قذف تقادم ايله ساقط
 اولوري **الجواب** اولماز **كتبه** في المرحوم زيد رجليه من عروك زوجة هنداينه
 ايتدم ديوب طوعاً اقرار ايلسه زيد زينه نه لازم اولور **الجواب** هنداينه محصنة اولوب
 حقني طلب ايلسه زيد حد قذف اولور من حذو فتاوى صنع الله افندي
 المرحوم **زيد** والله سي هنداينه غضب ايدويه فجه روي الله شيتي سنك فجه
 صوفوب اغزني جفا رسه ديسه نه لازم اولور **الجواب** فجه ديديكي تغير روي
 روي ديديكي حد قذف لازم اولور والله سي حذو فتاوى صنع الله افندي **كتبه**
 في المرحوم زيد رجليه محصنة زان ديوقد ايلسه زيد شرعاً نه لازم اولور **الجواب**
 عرو طلب ايلسه حد قذف لازم اولور **كتبه** في المرحوم هنداينه باسي زيد محصنة
 ايجون بابام زيد كان ايتدي ديوب بعد اثباته قادر ايلسه هنداينه نه لازم
 اولور **الجواب** حد قذف لازم اولور زيد طلب ايلسه **كتبه** في المرحوم زيد في عرو
 سلمي ضرب ايدي به كمن سنك انك الترياله سكتوب كمن بور ديسه زيد
 شرعاً نه لازم اولور **الجواب** تغير لازم حد قذف دختي لازم اولور اناسي طلب ايلسه
كتبه في المرحوم **الاصل** في هذا ان من قذف اخر بفعل يوجب الحد على المقدوف ان لو
 ظهر ذلك الفعل منه **فاذا** لم يظهر ذلك بقول القاذف يجب القاذف ثمانون جلدة اذا
 كان حراً واربعمائة اذا كان عبداً سواء كان القاذف رجلاً وامراً بعد ان يكون
 من اهل العقوبة وان لم يكن من اهل العقوبة فله حد عليه كالكسبي والمجفون
 وان لم يكن الفعل موجبا للحد على المقدوف لم يظهر ذلك فله الحد على القاذف
 لكن يجب التغير **والاصل** في وجوب التغير ان كل من ارتكب منكراً او اذى مسلماً او
 معاهداً بغير حق بفعاله او بقوله يجب التغير لا اذا كان الكذب ظاهراً في قوله بل يجب

جميعاً اولاد فاطمة وندراويله اولاد هنداينه
 اصداقاً وتبرع قدر سبيل كل اولور
 الاسراف اولاد كمن سنك فجه روي
 ومنعه رافق اولور ليجاز الكسبي ايلسه
 كار اولور كمن سنك فجه روي
 زيد سيد قريش قريش افندي
 من كمن سنك فجه روي
 واخر اجنبه رانا كمن سنك فجه روي
 برقيش قريش اجنبه رانا كمن سنك فجه روي
 قلمه روي حذو فتاوى صنع الله افندي
 اولور شرفيت حضرت فاطمة
 شرفيت حضرت علي بن ابي طالب
 وكلمه زيد اولور روي حذو فتاوى صنع الله افندي
 كمن سنك فجه روي

او ياخذ برأيه فانه لا يجب التعزير وان قال له يا فاسق او يا خبيث او نحو ذلك فانه
 يجب **تم الحذف** انما يجب على القاذف بشرط ان يكون المقذوف محصنا وترايطه خمسة و
 ان يكون حرا بالغافله سلبا عفيفا لم يكن ولحق امرأته بالزنا او بالشبهة او بكناح
 فاستدفعه فان كان فعل ذلك مرة فقد سقطت عدالته ولا حد على قاذفه في اول
 باب حد القذف من حدود شرح مختصر الطحاوي قوله فطالب المقذوف بالحد بشرط مطابقة
 لانه حقه ولا بد ان يكون المقذوف ممن يتصور منه فعل الزنا حتى لو كان مجبوا او خنثى
 لا يحد قاذفه ويستقط الحذف القاذف بتصديق المقذوف او بان يقيم اربعة على زنا
 المقذوف سواء اقامها قبل الحد او فخلوله على حد الرق بآمن او لحد القذف من حدود
 جوهره النية **اذ** اقر القاذف بالمقذوف يطلب القاذف بالبينه على كونه المقذوف زانيا
 فان اقام اربعة على زناؤه او اقر امرأته او امرأته اربعة على زناها فالحذف المقذوف
 وان عجز القاذف عن اقامة البينة للحال واستأجل لاخصار شهاده في المهر فجل الى قيام
 المجلس فان عجز حد ولا يكفل ليدفع فيطلبهم بل يحبس ويقال ابنت اليهم من يحضرهم
 كذا في تحفة الفقهاء في اخر باب حد القذف من حدود الدرر والفرق **قوله** وان كان القاذف
 عبدا او حرين لان حد العبد على النصف من حد الحر فان قلت الآية مطلقة
 فاجلدوهم ثمانين جلدة فمن اين جعل العبد اربعين **قلنا** مراد الآية بالحرار بدليل
 قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا والعبد لا تقبل شهادته وان لم يقدف بآب
 حد القذف من جوهره النية **قوله** وان اقر بالمقذوف ثم رجع لم تقبل رجوعه لانه قد تولى
 حله الا دعى في الباب المزبور **قوله** ومن قذف امه او عبدا او ام ولد او كافرا بالزنا عزر
 ويبلغ بالتعزير غايته لانه قذف يحبس ما يجفيه الحد من الباب المزبور حد القذف
 بغيره حد الزنا فانه حد القذف لا يسقط بالتقادم وحد الزنا والشرب يسقط ولا
 يقام حد القذف الا بطلب المقذوف ولا تقبل البينة الا عند الدعوى ولا يسقط هذا
 الحد بالعفو ولا بالبراء بعد ثبوت وكذا اذا حلف قبل الزرع الى القاضي وكذا لو حلف عن
 القذف على مال يكون بالطلويرة المال عليه وله ان يطالبه بالحد بعد ذلك عندنا في فصل
 في حد القذف من حدود قاضيا **سئل** عن شخص ادعى على امرأته قذفه فانكرها القسم
 بمينه لعدم البينة فكل هل يلزم الحد او التعزير **اجاب** ان ادعى عليه بما يوجب حد
 القذف فانكره لا يستخلف لانه لا يرد ولا يستخلف فيها وان ادعى ما يوجب التعزير
 وانكره استخلف وان نكل عزر فارقت الهادية ولو قال لامرأة يا ربيتي حد

بخلاف ما قال يا خبيث فانه يعزير ابن الهام قبل فصل التعزير ولو قال يا ربيتي يكون
 قذفا في احوال فصل فيما يوجب التعزير وما لا يوجب من حدود قاضيا **رجل** قال رجل
 يا زانية لا يكون قاذفا في قول ابن حنيفة وابي يوسف وقال محمد يكون قاذفا **ولو**
 لامرأة يا زانية يحد في قولهم ولو قال يا ابن الزنا والزانية يكون قذفا لآبائه وامته
 ان كانا حيين كان طلب الحد لهما وان كانا ميتين فطلب الحد لآبائهما ولو قال لرجل
 يا ابن الزنا يكون قذفا في الفصل المزبور من قاضيان **ومن** قال غيره يا ابن الزانية او
 لابنك حد لهرم القذف كانه قال يا ابن الزانية في حد القاذف من حدود اختيار
 وفي المتن اذ قال غيره لست من ولد فلان فهذا قذف ولو قال لست من ولادة فلان
 فهذا السب فحد **رجل** قال رجل يا ابن الزانية فعليه حد واحد لانه قذف بآب
 وامته ولو كانا حيين فخاصما لهما فقام عليه الاحد واحد وكذلك اذ كانا ميتين وخاصما
 الابن وكذلك لو قذف جماعة بكلمة واحدة او بكلمات متفرقة لا يقام عليه الاحد واحد
 عندنا في حد القذف من حدود العينة ولو قال رجل يا ابن الزنا والزانية يكون
 قاذفا لآبائه وامته ولو قال رجل يا ابن الزنا يكون قذفا من الحد المزبور **قوله** ومن
 سب غيره فقال لست لابنك او يا ابن الزانية وامته بينة محصنة وطالبة
 الابن يحد بها حد القاذف هذا اذا كانت امه حرة مسلمة فان كانت حرة محصنة
 كان لها المطالبة بالحد لان الحق لها وان كانت غائبة لم يكن لاحد ان يتولاها غيرها لان
 الحد لا يجوز النيابة في باب حد القذف من حدود جوهره النية ولو قال يا ولد الزنا او يا
 ابن الزنا حد لانه قذف بآبائه وامته من الباب المزبور **للصوم** للمقذوف خارجا كان
 او غائبا ولو قذف ميتا يحد وللصوم للوالد والولد وان سفل وعلو وان كانا
 كفارا او عبيدا والمقذوف مسلم حد لهم وولد البنات لهم الاستيفاء خلافا لمحمد وسنوف
 الاقرب والابن من الوارث وغيره في باب حد القاذف من حدود وجيز من خمسة و
 تفصيل هذه المسائل في فصل في حد القذف من حدود قاضيا وجوهره النية واختيار
 والدرر والغرر والصلر الشريف **وحد** القذف حد الله تعالى يختلط بحق العباد و
 الى السلطان ولا يعينه السلطان ما لم يدع المقذوف فاذا ادعى ثم عفا فغفر له
 في قول ابن حنيفة ومحمد وهو قول ابو يوسف الا انه رجع وقال يبيع عفو وهو قول
 الشافعي ولو قال لرجل قذفي او اقام القاذف بينة على اقراره بذلك تقبل بينته ولا حد على
 القاذف ثم اذا حد حد القذف بطلت شهادته على التآبير عندنا وان تاب لا تقبل

الا في العبادات وعلى قول الشافعي تقبل بعد التوبة من تأخير القذف من حدود شرع محض
المخاوي في اخذ المال عن القاذف والشارف والشارب للمزاج الامام او القاضي اذا
صلح لشارب المزاج على ان ياخذ منه ويعفو عنه لا يصح الصلح ويرى المال على شارب المزاج رجل
قد فحشنا او محضنا فاراد المقدور فحل المقدور فصالحه القاذف على درهم مستبابة
او على شئ اخر على ان يعفو عنه فالصلح باطل وحل يسقط الحد ان كان ذلك بعد ما رفع
الامر الى القاضي لا يسقط وان كان قبل ان يرفع الى القاضي يسقط وكذلك رجل زنا بامرأة
رجل فعلم الرجل واداد حدها فصالحها معا او احدهما على درهم معلومة او شئ اخر على
ان يعفو عنها كان باطلا وعفو باطل ايضا سواء كان قبل الرفع او بعده من غيبة قبل فصل
في الصلح عن العقار ولو ان رجلا اخذ ساقا في دار غيره فاراد ان يرفعها الى ارض صاحب
الشرقة بعد ما اخرج الشرقة من الدار فصالحه الشاقي على مال معلوم حتى كوف عنه كان الصلح
باطلا وعليه ان يرد المال على الشاقي ولو كان هذا من صاحب الشرقة لا يجب المال على الشاقي
وبما رآه عن الحسن اذا دفع الشرقة الى صاحبها ولو كان هذا الصلح من صاحب الشرقة بعد ما
رفع الامر الى القاضي ان كان ذلك بلفظ العفو لا يصح العفو بالاتفاق وان كان بلفظ الرتبة
والبرائة يسقط الصلح في الصلح عن الامانة من الغيبة رجل انهم سرقه وجس ودعى عليه
فومر فصالحهم ثم خرجوا واكثر وقال انما صالحكم خوفا على نفسي قالوا ان كان في جسد القاضي
فالصلح جائز لانه لا يجب الا حقة وان كان في جسد الولي فالصلح باطل لانه مكن من
في فصل في المقطعات من الصلح وكذا في اول صلح خزانة الفتوى وتفصيل هذه المسائل
المذكورة في باب فيه صلح العدل والصلح عن الامانة من صلح قاضيا وفي الغيبة اذا
عليه سرقه شاع ثم صالحه المدعي على مائة درهم فدفعا الموقوف الى الشاقي على ان
يقبله بالشرقة فان كان المتاع قاضيا فالصلح لانه ملكه المتاع بالماله فصح وان كان
مستهلكا لم يجز لانه عليه قيمة المتاع بالماله باطل ولو كانت الشرقة دراهم غير مستهلكة
لم يجز بغيره اذا لم يعلم مقدارها اما اذا علم انها مائة وقبض في المجلس جاز لانه يمكن مائة
بغيره وان ذهب بعينه او ستهلكا جاز لاختلافه فليس قبل هذا كان معلوما لان جهالة يرفع
صحة المعاوضة في ارباب الصلح الصلح والفاسد من صلح فيه ولو صالح عن حد بطله يعني
لا يجوز ان يكون المصلح عنه حق الله تعالى سواء كان مالا او عين او دينا او صاحب نفس
حتى لا يصح الصلح عن حد الزنا والشرقة وشرب الخمر بان اخذ زانيا او سارقا من غيره او
شارب الخمر فصالحه على مال على ان لا يرفعه الى ولي الامر لانه حق الله تعالى ولا يجوز

صلح الصلح

الصلح من حقوقه تعالى لان المصلح بالصلح يتعرف في حق نفسه اما باستيفاء كل حق او استيفاء
بعضه واسقاط الباقي او بالمعاوضة وكل ذلك لا يجوز في حق غيره وكذا اذا صالح من حد القذف
بان قذف رجلا فصالحه على مال على ان يعفو عنه لانه وان كان للعبد فيه حوا فالغالب حق الله
تعالى والغالب للمولى بالمعروف شرعا بخلافه والتعريف حيث يصح الصلح عنه لانه حق العبد و
القصاص في النفس وما دونها لانه ايضا حق العبد من الدار والفرق في كتاب الصلح وكذا في القذف
في الفصل الذي اخذ الصلح عنه كذا في غيره المنتقى لوقال المجوس في سجن لتهمة سرقة ونحوها ان كان
جسده والارض صاحب شرطه فالصلح باطل وان كان جسده القاضى فالصلح جائز في باب الصلح
لجائر الفاسد من صلح وجب من خسر المنتقى رجل مجوس في سجن لتهمة سرقة ونحوها فصالحه
في السجن وجابه قومه اخرين وادعوا قبله حقا في السجن فصالحهم فاما اخرج انكر وقال صالحكم
لان خفت على نفسي ينظر ان كان جسده والارض صاحب شرطه فالصلح باطل لانه مكن لانه يخاف
على نفسه وان كان جسده القاضى فالصلح جائز لان القاضى لا يجسده الا في حق في باب منع
جواز الصلح وما لا يمنع من صلح يحيط الشخص في حد الشرع اذا شرب خمر ووقلة واخذ ربحها
وان زالت بعد الطريق او سكر وزال عقله بنسبه واقربته ترك او شهد به رجلان وعلم شره
طوبعا احد صاحبائين سوطا لخر ونصرا للعبد يرفع ثوبه ويعرق جلده كما في الزنا وان قرنه
او شهد عليه بعد زوال الريح او ثيابها او وجد ربحا منه او رجع عن اقراره في الحر والشكر
او اقر سكران لا ولو ارتد لا يحرم منه اقيم عليه بعض الحد فربما يشرب ثيابا يستأنف كذا في
الزنا في باب حد الشرع من حدود الفهر اعلم ان في الاقرار بعد زوال الريح لا يوجب الحد خلافا للمجاهد
فان التقادم عنده لا يمنع الاقرار كما في سائر الحدود وانما لا يحد عندها لان حد الشرع ثابته
باجماع الصحابة رضي الله عنهم وبدون رأي ابن مسعود رضي الله عنه لا يتم الاجماع وقد قال فان
وجدتم رايحة الخمر فاجلدوه فبدون الرايحة لا يحد عنده فلو اجماع فلو دليل على وجوب الحد واعلم
ان السكر عند ابي حنيفة في حق وجوب الحد ان لا يعرف شيئا حتى لا يرضى من الشراء وفي حق
حرمة الاشربة ان يهزى وعندهما ان يهزى مطلقا واليه مال اكثر المشايخ وعند الشافعي ان
ينظر اثره في شربه وحركاته واطرافه في باب حد الشرع من حدود الصدر الشبهة الاصل في حد
الشرع ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذا شارب الخمر وعنده اربعون رجلا
ان يضربوه ففرضه كل واحد منهم بنوعيه فاما ان كان من عمره ثمانين جعل ذلك ثمانين سوطا
والخبر وان كان من اخبار الاحاد وكنته فخير المشايخ وقد تأيد باتفاق الصحابة
على العمل به في زمن عمر رضي الله عنه في فصل في احكام الشرع من حدود الغيبة عرقا شاني

خمر كوي اولوب قطره حرام اولوب ويا سكري حرام اولوب اوزره جواب شرعي ندر **باب قطره سكر**
كتب في المرحوم سجدده امام اولان زيد عرفه ايجي حرام ديم حلال ديسه فيه شرعانه لازم
 اولور **باب** كافرا اولور نجس ايان وكماح لازم اولور **كتب** في المرحوم زيد جاشاعرك سكري
 حرام قطره سكر حرام دكلدر ديسه شرعانه لازم اولور **باب** قاتله الله نجس ايان لازم
 حمله صورت نوعيه سمي بقله دكلدر قاتله ايله ماء وده كمي دكلدر من حدود فتاوى ابى السعيد
 المرحوم **قوله** ولا حد على من وجد منه سكر او تقيها لان ذلك لا يدل على شربها باختياره
 ان يكون اكراه او شربها في حال العطن مضطرا لعدم الماء فلا يجزى مع الشك **قوله** ولا يجزى السكران
 حتى يعلم انه سكر من البنية وشربه طوعا لانه يحتمل انه سكر من غير البنية كالبنج ولبين
 الرماك او شرب البنية كسرها فلا يجزى بالشك في باجده الشرب من حدود جوهره البنية **ولو اراد**
 السكران لا يتبين منه امره لانه الكفر من باب الاعتقاد فلا يتحقق مع الشك من باب المزور
وجز سكران ويوجد منه الرأية لا يجزى ولكن يغزر باقل من اربعين سوطا **قوله** ولو وجد
 منه رأية لم يزد من السكر بغيره لا يوترق التغير حتى يزول السكر ولو وجد من البنية فيها
 خمر بغيره والحاصل ان باب التغير ينشئ على الغالب والغالب مثل هؤلاء الجاناة والفسوق
 فيقترون بناء على الظاهر **قوله** ولو شهد رجلان بشرب الخمر ويوجد منه الرأية عند اول الامر
 كالفاضي والمحتسب يحدوا لا يفترق في باب التغير من حدود فنية ومن وجد فيه رأية لم يحد
 او قاء خمر لا يحد وفي التفاريق يحد بالرأية والسكران وان لم يشهدوا بالشرب ويحت أن كان
 حلف ولا يحد السكران باقراره على نفسه بالزنا واما سكر من البنج اختلفوا في وجوب الحد
 والقيح لا يحد ولا يصح طلاقه ولا عقاقه ولا بيعه ولا اقراره ولا كفاه ولا ردة وفي فصل
 فيه مسائل متفرقة من حدود خيانة الفتوى **ولا يجوز** لكل البنج والحنيسته والافول وذلك
 كله حرام لانه يفسد العقل حتى يصير الرجل في خلوة وفساد ويصدق عن ذكر الله عن الصلوة
 لكن يخرج ذلك دون الخمر فان اكل شيئا من ذلك لا حد عليه وان سكر منه كما اذا شرب البول وكل
 الغايط فانه حرام ولا حد عليه في ذلك بل يفر من عبادون الحد في اخر اشربة من جوهره البنية
 والتفصيل في اشربة صفة الفتاوى **كيفيت** ايجي افيون واسراربع ابدل زيد عمره
 بيعك وبيع اندك حرام ديدك بوقايه ده زيد حلال ديدك حلال شرعانه لازم اولور
 اولور **باب** تغير شرب وحبس يد لا يحد في مسائل شتى من فتاوى ابى السعيد
قوله ومن اقر بشرب الخمر والسكر ثم رجح لم يحد لانه خالص حتى الله فقبل فيه الرجوع عند
 الزنا والسرقة والسكر ههنا بنجس من البنية **قوله** وبثبت حد الشرب بشهادة شاهد

ين

او باقراره مرتين واحدة وعن ابى يوسف بشرط الاقرار مرتين **قوله** ولا يقبل فيه شهادة
 النساء مع الرجال لانه حد ولا يدخل شهادة النساء في الحدود واخر باب حد الشرب من
 حدود جوهره البنية ويقام على الذي سائر الحدود الا حد الشرب والسكر في قول ابى
 وقال ابو حنيفة لا يقام عليه حد ما الا حد الغذف واخر فصل حد الشرب من اشربة فاضحا
 ولا حد على الترمي في شئ من الاشربة لانه يعتقد باحة الشرب ولما شرع الترمي على الرقاب
 سببه وبدونه اعتقاد لجملة لا يتحقق هذا في فصل في احكام الشرب من حدود الغيبة واذا
 اذ الامام برجل شرب خمر وشهد به عليه شاهدان فقال اني اكرهه عليها اقيم عليه
 الحد ولا يلتفت الى ما قال من الفصل المزبور **سكر** الذي من الحرام حد في الاصح منه الفقه
 في الجنايا قيل مسائل الامر بالمعروف واختلفوا في معرفة السكران قال ابو حنيفة السكر
 من لا يعرف الارض من السقاء ولا الرجل من المرأة وقال صاحباه اذا اضل كل واحد فصار
 عايب كل واحد منهما الهذيان فهو سكران والفتوى على قولهما **واذا** شهد الشهود عند القاصم
 بشرب الخمر على رجل يسألهم القاضي عن الخمر ما هي ثم يسألهم كيف شرب لا يحتمل انه كان
 ثم يسألهم متى شرب لا فقال القاصم ثم يسألهم انه ابن يشرب لا يحتمل انه شرب في دار
 الحرب ولا يحد السكران حتى يصح في الحد الرابع حد شارب الخمر في فصل فيما يوجب القصر
 وما لا يوجب من حدود فاضحا والتفصيل في فصل في حد الشرب من كتاب اشربة فاضحا
 وبثبت باقراره مرتين وبشهادة رجلين حد الغذف وغيره بطل بالرجوع والتقدم
 في البنية والاقرار وعن ابى يوسف بشرط الاقرار مرتين كما في السرقة فالو والتقدم
 بذهاب السكر والرأية فلو اقر بعد ذهاب الريح او شهد عليه بعد السكر وخباب
 الرأية لم يحد وقال محمد يحد والتقدم يمنع قبول الشهادة بالاجماع غير انه عند اقدم
 بالزمان كاترنا لانه التأخير يتحقق بعض الزمان والرأية منقسمة وعند ما يحد
 بزوال الرأية لانه حد الشرب انما يثبت بالاجماع كما في باب حد الشرب من حدود الاشربة
في الاشربة حتى قال بنيد خمرها يذهب البنية حلال ليست هلهو صادف وهلهو
 ان يقال ذلك وقد عدا ابو حنيفة ذلك من جملة الاعتقاد في باب الدين قال سيدنا جمال
 الدين ان بال فارسية لا يعرفون بين المطبوع وغيره ويستوفى التحليل بنيد التمر في كل
 على غير المطبوع وانه حرام **قلت** له فما الحاصل في بنيد التمر في الوضوء والشرب
 فان الترويات قد اختلفت وقد قال الكرخي هو البنيذ السند المطبوع المسكر
 وقيل من قال بالجملة فقد قال بتفسيره الصحيح وعن ابو حنيفة انه سئل عن اهل

في الاشربة

السنة والجماعة فقال من فعل كذا وكذا ونحوه **قال** الذي جوز ابو حنيفة انه شره
هو المثلث من ماء العنب والمطبوخ من عصير التمر شيئا ثم غلوا واشتد فانه يجوز شرهها قبل
ان صار حال يحصل منها السكر وقد نقل عن الصحاح وغيرهم شرب ذلك وقد نقل عن عمر
الله عنه انه امر الجيوش بشربه وكان يشرب وقد شرب واحد من سطحية حتى سكر فاراد عمر رضي
الله عنه اقامة الحد عليه فقال انما شربت من اداوتك فقال انما اخبرك على السكر فهذا عمالا
ينبغي قطع القول على تحريمه في جواهر الفتاوى في اول الفصل الثامن باب الغضب والاشربة
والثالث من الاشربة العنب المنصف وهو ماء العنب اذا طبع حتى ذهب نصفه مادام حلوا
يجل شره وادخلوه واشتد وقذف بالزبد لاجل شره عندها **قال** صاحب الظواهر محل حكم
حكم البارز وكذا اذا زاد على النصف فحكمه حكم النصف في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف
في التوارد ان كان الذاهب اكثر من النصف فحكمه حكم المثلث في اشربة فاصح **والشرا**
الرابع من العنب هو عصير العنب ان طبع حتى ذهب ثلثاه مادام حلوا اجل شره عند الحكم و
غلا واشتد يجز شره في قول ابي حنيفة وادى يوسف لاستمرار الطعام والتداوى والتفوق
على الطاعة دون الكهول والمعبودين وهو الذي يعلم يتينا ويعلم يغالب
الراي انه يسكره وعلى قول محمد والشافعي لاجل شره الا عند محمد لا يجد ما لو يسكره وعلى
قول الشافعي يجل شره قطره كافي للحرمان والشافعي قوله عليه السلام ما اسكر كثيره فقليله
حرام وقوله عليه السلام كل سكر حرام ولا يحنيفة وادى يوسف ما روته من رجلا في عمر
رضي الله عنه عنتك قال عمر ما اسبه هذا بطلي الا بك كيف تصنعونه **قال** الرجل يطبخ العصير
حتى يذهب ثلثاه وبقى ثلثه فضبه عمر رضي الله عنه عليه الماء وشرب ثم ناقول عبادة بن
الصامت ثم قال عمر رضي الله عنه اذا راى كبر شرا كبره فاكسروه بالماء وعن عمر رضي الله عنه
اذا ذهبت العصير ذهب حرامه وخرج جونه من اشربة فاصح **العصير** اذا طبع بعد على
واشتد وقذف بالزبد فذهب ثلثاه بالطحين وبقى ثلثه لا خير فيه لان هذا طبع بعد ثبوت
الحمة فلا يفسد فان شربها ولو يسكر قالوا ينبغي ان لا يجد لانه لم يشرب بل حقيقة وذكر
في الكتاب ان فيما سوى ذلك من الاشربة لا يجد ما لو يسكره اذا صب الماء على المثلث حتى رما مادام
حلوا اجل شره في قولهم وعلى واشتد وقذف بالزبد وان طبع اذ طبخه بعد ما صب عليه
الماء ثم غلى واشتد حل شره في قول ابي حنيفة وادى يوسف بله خلوف بين المشايخ وان لم
يطبخ اذ طبخه بعد ما صب الماء اختلف فيه المشايخ حكى عن الشيخ الامام ابي بكر
بن الفضل انه قال يشترط ان يطبخ اذ طبخه ليكون قول كل المشايخ من اشربة فاصح

المثلث الخامس من العنب النجس واختلفوا في تفسيره **قال** الحاكم ابو محمد الكيفي هو عصير العنب
بصب فيه الماء ثم يطبخ قبل الغليان حتى يذهب ثلثاه وبقى ثلثه فيكون الذاهب من العنب
اقل من الثلثين يجل شره مادام حلوا فاذا غلوا واشتد وقذف بالزبد يجره قليلا و
كثيره وهو الجهورى سواء **قال** بعضهم النجس هو الجدي وهو ان يصب الماء على الثلث و
يتروك حتى يشتد ويقال له ابا يوسف كذا ما استعمله ابو يوسف رحمه الله تعالى عنه وهل
يشترط لاجل هذه هذه الا يطبخ اذ طبخه بعد ما صب عليه الماء قبل الغليان واختلفوا
فيه على نحو ما ذكرنا في المثلث فان غلى واشتد حل شره ما لو سكره فان سكر منه يجل
من اشربة فاصح **وفي النوازل** **قال** الفقيه ابو الليث شرب الاشربة على خمسة اوجه في وجه
هو حلول بالاجماع وفي وجه هو حرام بالاجماع وفي وجه هو حرام عند اصحاب حلول عند
الحنابلة وفي وجه هو حلول عند اصحاب حرام عند بعض الناس وفي وجه اختلف بين اصحاب
اما وجه الذي هو حلول بالاجماع وهو كل شراب لم يضر عليه ثلثة ايام وهو حلوات
الوجه الذي هو حرام بالاجماع فهو الخمر بعينها والسكر من كل شراب واما الوجه الذي هو حرام
عندها فهو ماء العنب اذا طبع على النصف وقد اشتد عندها لا يجوز شره وهو قول عامة
فقهاء الامصار و**قال** بشر المبرسي يجوز شره دون السكر واما الرابع فهو العصير الذي
جعل في الشمس حتى ذهب ثلثاه وبقى ثلثه ولا يطبخ ولكن عولج بالحرارة فانه يجوز شره
عند علمائنا ولا يجوز عند بعض الناس **واما** الوجه الخامس فهو بنيد التمر وبنيد الز
اذ طبع اذ طبخه ثم اشتد فانه يجوز شره دون السكر في قول ابي حنيفة وادى يوسف
الاخر اذا اراد به استمرار الطعام ولم يرد به الله وقال محمد لا يجوز شره وقليله وكثيره
حرام **قال** الفقيه ابو الليث وبه نأخذ اذا كان شره للهو فقليله وكثيره حرام بالاتفاق
وعن محمد بن مقاتل الرازي انه قال لو اعطيت الدنيا بخلافها شره المسكر في بنيد
التمر والذبيب واذا اعطيت الدنيا بخلافها ما اختلفت حرام وهذا اذا كان مطبوخا
اما اذا كان غير مطبوخ او عصير العنب قبل ان يطبخ على الثلثين لم يختلف اصحابنا
في حرمة **واما** الاشربة من الشعير او الدخن او التفاح او العسل اذا اشتد وهو مطبوخ
او غير مطبوخ فانه يجوز شره ما دون السكر عند ابي حنيفة وادى يوسف وعند محمد
حرام شره **قال** الفقيه وبه نأخذ الحكم في النوازل وفي المباح الصغير المطبوخ اذ ف
طبخه او طبع مادون الثلثين اذا اشتد غلى وقذف بالزبد لاجل شره بالاجماع
الا عند بشر وقد ذكرناه فانه قال يجل شره اذا طبع اذ طبخه ولا حد على شربه حتى

يب

حتى يسكر ولا يكفر بحاله عندنا وان اصاب التوب الكثر من قدر الدم منه يمنع جوار الصلوة في
رواية وقد روي لا يمنع ويجوز بعبه عند الجنبه ويكره وعندنا لا يجوز في آخر اشربة
المخلوصة والتفصيل في اشربة الدم والنوم **قوله** وعصير العنب اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ونقي
فانته حلال وان اشد هذا عندنا وقال محمد حرام والمخلو فيهما اذا قصد به التقوى اما اذا
قصد به التلذذ لا يحل اجماعا وقوله حلال وان اشد هذا اذا طبخ كما هو عصير اما اذا غلا
واشد وقذف بالزبد من غير طبخ ثم طبخ لم يحل فان شربه انسانا من اشربة جوهرة الذهب
وتفصيل هذه المسائل المذكورة في اشربة فاصحان **في التوبة** رجل قذف رجلا فمات المقدوف
او كان المقدوف ميتا هل القاذف طريق ليعجز يوم القيمة قال ان تاب عنه وبعدها عن جنى
حقه بالمعصية والرحمة والصلوة برحمة الله تعالى تجاوز لخصم عنه يوم القيمة **رجل** ارتكب ذنوبا
بان زنا وشرب ولا طم نأب في واحد من هذه الكبائر والعرض من التوبة الهجاء من العذاب
وما دام مقرا على كبيرة لم يحصل مفعوده من هذه التوبة الا ان تائب من تقليل المعصية
لا في ترك المعصية هكذا افادى ورايت في كتاب اصول الدين للوصاري التائب اذا تاب
من الزنا وهو قديم على شرب الخمر توبته عن الزنا وكذا شارب الخمر اذا تاب عن الخمر وقبض على الزنا
بصح توبته عن الخمر لانها غير ان قبضه نكاحا وان تاب الاخر وتوب عن الزنا الا فلا توبة
بصح توبته وكذا الخمر اذا تاب الا فلا توبة لانه توبته لانه قديم على ما زعم انه تاب **رجل**
ارتكب كبيرة ثم تاب ثم بعد مدة مديدة اذ بتلك الكبيرة ثانية ان مات قبل التوبة هل يعاقب بالاول
وبالآخر تائب ثانيا هل ينقض التوبة الاولى قال لا يعاقب بما قد تاب وقبلت توبته قلت ذكر في
الروضة الاصح انه لا يؤخذ بالاول **رجل** شرب الخمر او ذنا ثم تاب توبة صحيحة وتوحيده عند
الشرب والتزنا في الدنيا هل يجد له يوم القيمة قال لا يرد عتوق الله تعالى الا الله فلو كان به
صح الناس وهو الان جاز فاذا تاب توبة نصوحا رجعا الى الجحيم في الآخرة فانه لا يكون اكثر
من الكفر والارتداد وانه يرد بالاسلام والتوبة **رجل** قبله على اي تذهب انت على ان هذا
حينئذ او الشافعي قال ان العن المدعي ان تاب يعزروا لا يقتل اذا اقيم الحارود على الزنا
والشارب بل يرمي ان يتوب منه فيما بينه وبين الله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم لما
اتي بالساق بعد القطع قال له يا الله ذكره في الاصول في جواهر الفتاوى في الباب الثاني
من كتاب الجنائز والمردود ومسائل التوبة **رجل** له خصوم كثيرة لا يدري خصم حتى
يرضيهم وقد تاب ويريد ان لا يؤخذ الله بنظارة يوم القيمة كيف يرضيهم قال لا يترك
ومثل جنابة كرهه بغيره وشرب خمر بغيره **رجل** لاخر عليه حقوق اكل طعمته ومصرف

دراجه الى صلته وليس ثبانه واراد ان يستحل حتى يتخلص عن المظلة فانه يرد اليه مثل
حقه او يتبين ما جنى عليه وما اذن منه ثم يستحل حتى يتخلص في جواهر الفتاوى في آخرها الى قول
من الجنائز والمردود وروي ان العامة لما اقرت بالزنا وهي حامل قال لها النبي عليه الصلوة
والسلام اذ جئتي تضيئي فلما وضعت انتبه بالولد خرفة فقالت هو هذا وولده فقال
اذ هي فارضيه حتى ينظيه فلما فعلته انتبه وفيه كسر من خبز فقالت هو هذا قد فعلته
وقد اكل الطعام فدفع الصبي الى رجل من المسلمين ثم امر بها فحفرها الى صدرها وامر الناس
برجمها فاقبل خالد بن الوليد بحجر ورمى بها فانتفض الدم على وجهه خالد فشمها فقال عليه
الصلوة والسلام مهلوا يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب بكسر لعقله
ثم امر بها فصلى عليها فدفنت وفي رواية فضلى عليها النبي عليه الصلوة والسلام فقال له عمر
رضي الله عنه انصلي عليها وقد زنت فقال لقد تابت توبة لو شمت بين سبعين من اهل
المدينة لو ستمهم وهذا وجد توبة افضل من ان جاءت بنفسها لله تعالى **رجل** شرب الخمر
على الرجل بالزنا الموجب للرجم فقتله انسانا خطأ او عمدًا قبل ان يقضى الامام عليه بذلك وجب في
العمد النصاص وجب في الخطا الدية وان كان الامام قد قضي بجمه فقتله انسانا او قطع يده
او ففاه عنيبه فلا ضمان عليه لانه قد ابيع دمه **قوله** ويغسل ويكفن ويصلى عليه لانه
قتل بجمه فلا يستقط الفسلك المقتول فصاحا وقد صلى النبي عليه السلام على الغارضة
وقال في ما خرج بعد تاب توبة لو قسوت بين امة لو ستمهم ولولا كآبة بنفس في امره لكانت ولا
باس الناس في حالة الرجيم ان يتعدوا منه لانه المقصود قتله فاما ان اسرع مكانا او في حرو
جوهرة القيمة **احلني** من كل حق هو لك على ففعل واره برحمة عند الناس فيما علم وقيل امر
يعلم وعيكه العتوى اذا ابراء عن الحقوق المحروكة جاز عندنا بعض او بدونه قال جعلت لك
في حد السكنا او في الدنيا برحمة في السكنا كلها والدارين قال لا اخر لا خاصك ولا اطلب منك
شيئا فالي قبلك فهذا ليس بشيء قال تراجل كرم وله عليه دين يبرء ولو قال غريمك
راجل كرم يبرء غريمه ولا يدخل تحته الاجارة الطويلة في الثالث من هبة البرازية
في الشارب **وتنزيه المذنبين وجبرهم** **وكرهم** عندنا انما نحرهم اليه مجلس فسته
واخل او لو بفسق ايمكة عادت ايدسه بعد مجلس فسته اخذوا لوب زنا شئت
اولسه هذه شرعنا لازم او لوب **الحاب** تغزير شرب اليه تغزير او لوب وتوبة صحيحة
ظاهر الوجه جسي او لوب ظاهر او لوبه او لوبه جسي او لوبه كرم من حرو فتاوى
صنع الله أفندي زيد سرقة اولنا ان شيئا لك بعضي عروده بوجعك سائر بني دحرج

طلبه ويجهز به عروجه بولدر منه قادر ولوري **الحارب** عمرو وضمنا اليه معروف ولبوب الذي بولنا
مناعى علنا اشغنا انديسه او لما ذكر كل ايسه مواخره ابتدر من سرقه فتاوى صنع الله الفرو
زبد سرقه اولنا ان شيئاك بعضي هذا ليس به بولدر منه اثباتي بوجيكن محترج يدركه
بولدره بعضي اخرى دعي هذرون طلبا بولدره قادر ولوري **الحارب** او لما ذكر كل ايسه مواخره
حزبه ماله او لشدة سؤال ولوب بر طرقي شرعي بيانه قادره او لما ذكر ايسه مواخره
من سرقه فتاوى صنع الله اخذني **وسئل** محترج عن الرجل يوجد في بيته الخمر وهو فاسق
او يوجد القوم مجتمعين عليها وتحررهم احد بشر يراها غير انهم جلسوا من بشرها هل يترك
قال نعم لان الظاهر ان الفاسق يعدل الخمر المشرب وان القوم يحقون عليها لارادة الشرب
ولكن محترج الظاهر لا ينقر التسبب على وجه لاشبهه فيه فلو يمكن اقامه الادعاء عليهم والتعويض
تما يثبت مع الشبهة فلهذا يتركه وكذلك الرجل يوجد معه زكوة في خمر في فصل في احكام الشرب
من حدود الغنية وكذا في باب التعويض من اشربة شرح بسط سرخسي **واذا** انقب السارق
البيت واخذ المتاع فاخذ في البيت واخذ وقد خرج بمتاع لا يساوي عشرة ددرهم فانه يعتبر
لا رشامة محترجا في باب التعويض من اشربة شرح بسط سرخسي وعن ابي حنيفة انه خرج حاجا و دخل
المدينة فرأى الناس اجمعوا على رجل فقالوا وجونا ماله زكوة الخمر وارادوا ان يقيموا الدية عليه
قال ابو حنيفة ومعه الهاترنا فارجموه فتركوه ونفروا الفصل الثاني من حدود الخلاء
وفي الاصل المدعي عليه اذا انكر السرقه قال عامة المشايخ يعتبره الامام اذا وجده في موضع الشبهة
بان رآه الامام يغني مع الشراء او رآه مع الفساق جالسا لا يشرب الخمر لكن مهم في مجلس الفساق
من اول سرقه لالوه **وفي** بعض الاحكام اذا وجد عند التهمة بعض المتاع الموقوف وادعى
انهم انه اشتراه ولا يثبت له فهو منهم بالسرقه ولا سبيل للمدعي الا فيما يبداه وان كان غير
موقوف بذلك فعلى السلطان حبسه والكشف عنه وقد فتح عنه صلى الله عليه وسلم انه حبس
في زينة وان كان معروف بالسرقه فانه يطال حبسه حتى يقر من معين احكام في القسم الثاني هو
المتهم بالفجور من القسم الثالث في القضاء بالسبب الشرعي **والا** يعرف بغيره فثبت
انه سروق فقال رده عنه على من اخذته منه بغيره كفاصبا اذا رجع على الغاصب الاول
بغيره الغاصب في الذخيرة انما يبرأ لو اثبت رده عنه هذا كفاصبا الغاصب اذا قال رده
على الغاصب صدق بيمينه لا بدونها في الثالث والثلاثين في ضمان الدال من فضولين
والساق اذا قطع جسرا حتى يحدث توبة ويظهر فيه سببا رجل صالح **رب** المتاع ان يقال
الصل ما دام المتاع في يده فاذا رجع بغيره فانه يستقبله اللصوص ومعه لا يساوي عشرة

حل له ان يقال لهم لقر معروف وجده رجل تذهب مشغولا بالسرقه يسر له ان يعاقبه وله ان يعاقب
به الى الامام بحبسه واخر مسائل السرقه وقطاع الطريق قبيل كتاب الغصب من جناباينة المتع
ومن ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد في بعض غزواته رجلا فانه جاسوس للعدو
فعاقبوه حتى اقر من معين احكام في القسم الثاني من القضاء بالسبب الشرعي
ومن ذلك ما روي في جامع الملوك انه حبس في ساحة من التهار وانه صلى الله عليه وسلم
حبس جله اتم السروق منه سرقه وكان صاحبه في السفر واه بعضهم من الحل المزبور ومن ذلك
ما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله
انني لجار ليوذي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فاخرج متاعك الى الطريق فانطلق
فاخرج متاعه فاجتمع الناس اليه فقالوا ما شاك فقال لجار يوذني فاعلموا بولدر الكهنة
العهنة الكهنة اخرجوه فبلغه ذلك فانه قال ارجع الى غنالك فوالله لا اود ذلك من الحل المزبور
ومن ذلك ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه امر بخرق قصير سعد بن ابي وقاص لما بلغه انه اخفى
عن المروج الحريم بين الناس وصار يحكم في داره وامرا ايضا بخرق حانث رويشد النقي
الذي كان يبيع الخمر فيه وقال له انت فوسق ولست رويشد من الحل المزبور والمدع
عليه ينقسم الى ثلاثة اقسام الاول ان يكون المدعي عليه بذلك برياليس من اهل تلك التهمة
كما لو كان رجلا صالحا مشهورا فلهذا النوع لا يجوز عقوبته اتفاقا وانما التهمة له بذلك فبما
صيانة لتسلط اهل الشر والعدوان على اعراس اهل الضلالة وما يؤتى ذكرنا ما وقع في
شرح التحرير في آخر نشابه القذف عن ابي حنيفة فيمن قال لغيره يا فاسق يا قاتل كل من اهل
الضلال ولا يعرف بذلك فعلى القاذف التعزير لانه الشبهين بلحقه ان كان بهذه الصفة وان
كان يعرفه لم يعز من معين احكام في الفصل الثالث في الدعوى بالتهمة والعدوان القسم
الثالث في القضاء بالسبب الشرعي **القسم الثاني** وهو التهمة بالخمر والسرقه وقطاع الطريق
والقتل والزنا وهذا القسم لا بد ان يكشفوا ويستقصي عليهم بقدرتهم ومنهم من يثبت
وربما كان بالقرابة والجسور والضرب على قدر ما اشهر عنهم من الفصل المزبور **رحل** دخل
على رجل في منزله فبادره صاحب المنزل فقتله وقال انه داعر دخل على ليعتلى فانه كان الداخل
مروفا بالدعارة له يجب العصا وان لم يكن مروفا وجب من الفصل المزبور اذا كان المدعي عليه
نهما قال بعضهم عني بالسبب بقدر رأي الامام وكتبه عن عبد العزيز انه يحسب عني
يعني اذا لم يقر به قال اد اليت ووقع في بعض الكتب فيمن سرق له متاعا فاتهم رجلا مروفا بذلك
يحسب لانه حبه يعرف اذاه عن الناس اذا كان مروفا بذلك لتكرره منه مع اصراره على الا

حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه
 حصا واعصار او لم يثبت ختمه

واتلوا ذوات الناس من الفصل المزبور اذا رفع القاضى رجل يعرف بالسرقة والربا فادعى ذلك
 رجل بحسبه لا اختيار ذلك فادعى الشئ بما ادعى عليه من ذلك فذلك يلزم وهذا الجس خارج عن
 الاكراه من الفصل المزبور **القسم الثالث** ان يكون المتهم محمولا عند الحاكم والاول لا يعرفه
 بقر ولا يجوز فاذا ادعى عليه بتهمة فهذا الجس حتى ينكشف حاله هذا حكمه عند علماء الاسلام
 والنصوص عند اكثر الائمة انه يحسبه القاضى والاول من الفصل المزبور والجس في الحدود
 والقصاص في مدة التزكية وفي الشئ رجل يجمع رجله بحسب حتى يبرأ ان كان الجرح فيه القصاص
 وان لم يكن فيه القصاص ان يبرأ من الجس ويستوفى منه خلاصة فصل التاسع في الجس في الاول
 فيما يجس وفيما لا يجس من القضاء **رجل** شهد عليه شاهد عدل بالقتل فان القاضى يحسبه التام
 فان جاء المدعى بشاهد اخر لا حلي سبيله وكذا لو شهد رجله لا مستور ان على رجل يقتل عمد
 فانه يجس حتى يظهر عدالة الشهود لانه صارتهما فيجس لاجل التهمة وباب الشراة في الجناية من
 جنابا فاضحا وعن الجوسف الرجا اذا كان يبيع لمر ويشتري ويترك الصلوة يجس ويؤدب
 ثم يخرج ومن يتهم بالقتل والسرقة وحرب الناس يجس ويجلد الى ان يظهر التوبة في فصل فيما يجب
 بوجوب التعزير وما لا يجب التعزير من حدود فاضحا **وانما** تجل جسد المتهم بالاستبراء والكشف
 فقال بعضهم من ان القاضى مطلقا برجل برعيه بدم ودية فان القاضى اذا جاء مثل هذا فان
 المدعى يحتاج الى ان يثبت انه وفي الدم فاذا اثبتته سألته هل له بينة على دعواه فادعى ذلك
 من يومه او من الغد يجس المدعى عليه وقد جسد عليه الصلوة والسلام وجعل في رثته دبر
 يوما و ليلة فان لم يخر بينة على الدم فهو على ضربين ان كان المدعى عليه تهما اهل جسده على
 ما يراه الحاكم وان كان المدعى عليه غير تهما فاليمين او نحو فان طالب الدم في تلك الامة
 بسبب قوته يسقط هذا الحكم وجوب الزيادة في جسده على ما يراه واما ان له جرح قوة
 التهمة حرب التهم حرب تعزير فذلك يجوز للقاضى توطئه وسباق ذلك في الدعوى على افعال التهمة
 والعدوان ولكن لا يخرج بذلك عن صفة حرب الحدود ولا يعاقبهم بغير العقوبة الشرعية
 وقد ترف الفصل الاول بعض من هذا واما ان له يمين تكرر في حرام وهو يترجم بالحدود
 ان يستديم جسده فذلك مما يفعل القاضى من رساله سياسا دعه افدى **وفي** معنى الحكم
 وقد تقدم عن الخلاصة والبرائة ان الدعاء بحسب حتى يعرف توبتهم وفي معنى الحكم اذا
 رفع الى القاضى رجل يعرف بالسرقة والربا فادعى ذلك عليه فحسب لاختيار ذلك عليه فادعى
 في الشئ بما ادعى عليه فذلك يلزم وهذا الجس خارج عن الاكراه **ثم قال** في شئ النجس
 في قتله فان خرقه بضر سوط او جسد يوم حتى يبرأ فليس هذا باكراه **قال** وليس في هذا

وقت مضروب ولكن ما يحى منه الاعتماد البين لان الناس متفاوتون في ذلك ضربا يستأبغتم
 بحسب يوم والاخر لا يفتن به لتفاوتهم في الشرف والرياء فيفوت ذلك الذي يرى كل فاضل زمانه
 فينظر ان رأى ذلك اكراهات فرت عنه رضاه ابطال والافاء هذا في الاموال اما اكراه على الاقرار
 بجحد او قصاص ذلوه يجوز اقراره اتفاقا وفي حرانة المقيمين لو اكره يقتل او جرحه او قتل او جسد
 او ضرب بخوف منه تلف عضوه ونفسه على ان يقر لرجل بمال لم يجر ولو اكره بحسب يوم او ضرب
 سوط على اقرار رجل بالحدودهم فادعى له جاز وهذا اذا كان الرجل من اوساط الناس
 اما لو كان من الاشراف او من كبار العلماء او رؤساء بحيث يستنكف عن حرب سوط او جسد
 او ساعه لم يجر **وفي** اكراه جمع النذاري عن الذخيرة وفي البرازية المكره باخذ مال الغير ان
 اخذ ودفعه الى المكره انما يسعه اذا كان المكره حاضرا فان كان غائبا وقت الاخذ ان
 كان معه رسول المكره ويخاف المكره مثل ما يخاف من رساله له ان ياخذ وان لم يكن عنده
 رسوله او كان المكره لا يجاوزه منه ليس له الاخذ لان المكره راى حقيقة لكنه يجاوزه
 فله يتحقق الاكراه وفي شئ الزاهد عن شئ الشخصى المكره على الاخذ والرفع الى المكره
 انما يسعه مادام المكره حاضرا عند المكره فان كان رساله ليفعل فانه ان خطر بفعل ما
 توعد لم يحل له الاقدام على ذلك لنزول القدرة والحاج بالبعد عنه وبهذا يتبين انه لا عذر
 لا عوان الظلمة في اخذ اموال الناس عند غيبة الامر من وقتهم بل هو من عقوبتهم
 ليس بجحد الا ان يكون رسول الامر معه على ان يرد عليه فيكون بمنزلة حضور الامر وفي
 القينة قال المديون لداينه ادفع الى القبالة وادعى عند الناس انه لا شئ له على ولا اقول
 ان في يدك ذهب شمس الملك فدفع القبالة وقرانه لا شئ له عليه فهذه في معنى الاكراه
 وله ان يدعى دينه عليه وكان هذا الجواب عقيب اخذ شمس الملك وصا دية وقتله
 كان خيار امواله عند الناس وكل من يخبر عن الغاوان عند ماله يؤخذ ويؤذي **بطل**
 منه ذلك عجز اخباره بغير حجة معتبره وكان ذلك الزمان زمان الخوف الشديد من هذا
 القول قال صاحب القينة فعلى هذا نحوهم بالفرج انه وجد مال الغائب عند المقره وعما لهم
 بعد العتنة العامة في معنى الاكراه ايضا لان تسكن هذه العتنة ويعود الامر الى الاموال
 والارواح وفيها ايضا نزع امره سرا او اذ ان تراه من المهر فدخل عليها اصله
 وقالوا لها اما ان تبراى من المهر والا فلنا الشحنة كرفتم ابشانا فيستدرك فاما
 براته خوفا من ذلك فهو اكراه ولا يبرأ ولو لم يبرأ فيستدرك وجهك والمسئلة بحالها
 فليس باكراه ولو قال ادفع للحفي اعين مائة دينار فيضربك ويعاون في حقتك كذا وكذا

من النوع المضارب والآفات عال وقال فبع لي خاف ذلك الغير منه لاستيلاء الخجاعة
والآنك في زماننا فباع واقر بتد لان هذا تخميني عن قوله ذلك والظاهر انه لا يبدل
المائة لهم **وفي امرهم** وهو ان الاكراه هل يفتق في مجلس القاضى ولا ذكر في صحيح البرزانية
ومجمع الفتاوى ووجيز الفتاوى والفتاوى ونقطات صحيح الظاهر لوصول المجوس في الشجر
لنهم سرقة ونحوها ان كان حبسه الواو واصاب من به فالصحيح باطل وان كان حبسه صحيح
فالصحيح جائز على الاول في بعضا بقوله لانه مكره وقد بعضا بقوله لا يحبس الا بحق وذكره
فتاوى قاضيان وذكره القاضى احمد التبر السرقه او يقتل رجل عدو او قطع يده رجل عدو فافر
بقطع يده او قتله فمقتط يده او قتله ان كان المقر موصوفا بالصلوح مرفوفا به فيقتل من الثاني
وان كان المكره تهما بالسرقة مرفوفا بالسرقة او يقتل في القياس يقتل من القاضى ولا يقتل
استحسانا فيما نقل عن الكتبا اشار الى ان الاكراه لا يفتق في مجلس القاضى وقيل ان ذلك عن
فتاوى قاضيا اشار الى تحقيقه في مجلس القاضى الآلة يقال انه انزل بذلك واطلاق
القاضى اذا حكم باطل بمنزل ولا يكون حكمه بشبهة ونقص الايضاح شرح الوفاة وكذا
الفقه وشرح المحج والاختيار على ان الفتوى على ان القاضى اذا ضيق بمنزل وخرج في
الملازمة والبرزانية وشرح الزيلعي بان الفتوى على قولها في تحقق الاكراه من غير التسلط
من رسالة سبأ سادده افندي **وموضع** ولابه الواو المنع من الفتاوى الارض و
قع اهل الشر والعدوان وذلك لا يمكن الا بالعقوبة للتعذيب المعروفين بالاجرام بخلاف
ولاة الحكم فانه موضع ابطال الحقوق وانما تها فكل واحد امر بفعل ما هو قائله من تعين
الحكم في القسم الثاني من الفصل الثالث في الدعوى بالنزعة والعدوان في القسم الثالث
في القضاء بالسياسة الشرعية وكذا في الرسالة المذكورة وفي الثانية لو اكره ليقرب او قصاص
فاقر كان باطلا ولو اكره ليقرب بنصب او اكره في الودعة فاقر لا يصح اقراره ولو اكره القاضى
رجلا ليقرب بالسرقة او يقتل رجل بعد او قطع يده رجل فافر بقطع يده او قتله فمقطع يده
او قتله ان كان المقر موصوفا بالصلوح مرفوفا به يقتل من القاضى وان تهما بالسرقة
مرفوفا بالسرقة والقتل في القياس يقتل من القاضى ولا يقتل استحسانا **قلت** افاد
كلوه ان الاكراه يتصور من القاضى وهو ظاهر الرواية وان الاقرار بالجرم وبالاكراه
لا يصح لان الاقرار بالسرقة مكرها لا يصح وبه يعلم ضعف ما قيل ان الاقرار بالسرقة يصح
من اكراه معين الحق **في السرقة وقطاع الطريق** زيد نارا عمروك يولى باصوب غصبا
اننى وبرقتا اسبابى اخذ ايلسه زيدا نه لازم او **الحجاب** الذي البوير يوب كنز

ان بعضا لا
ان القاضى
ظلمه وفي
في بعضا
لان القاضى
يجب حق

حبس او لنور **كتبه** في المحرم زيد بفتح اشغيا ايله نارا عمروك او ينى باصو اموال دارا قى
نهب وغارت ايلسه لمزبور نه لازم او **الحجاب** الذي البوير يوب كنز ولى
تعزيز شدي وحبس او لنور **كتبه** في المحرم اشغياون زيد عمرو وكبر برقرته اها السنين
كجه ايله الات جار صايله او ليرين باصوب كمنى قتل وكمنى سينا ايدوب اموال رزاق ليرين
انسه لمزبور نه لازم او **الحجاب** الذي البوير استوداد او لنوب كنز ولى قتل او لنور
كتبه في المحرم زيد عمروك نارا او ينى باصو بعض اموال دارا قى اخذوا استهلا ايلسه
زيد شرعانه لازم او **الحجاب** تعزيز شدي وتعين لازم او **الحجاب** في المحرم وفي
شرط قطع الطريق ان يكون في موضع لا يتحقق الغوث اما اذا كان بالحقة فيه الغوث لم يكن
قطعا الا انهم يؤخذون برقة المال الى صاحبه ويؤدون ويحبسون لا رجا لهم للجناية وان
قتلوا فالامر فيه الى الاولياء من اوامر سرق جوهره الكثرة وكذا في اخذ باب قطع الطريق قبيل كتاب
الاشربة من سرقة الدورو الغور **زيد** باها سنك ملك اوند برقتا اسباب سرقة ايلسه
زيد نه لازم او **الحجاب** تعزيز او لنور الذي البوير يوب **كتبه** في المحرم برجا سرك
قرب ايجنده او لان قايجه لرى وجر قلو سرقة ايلسا زيدا نه لازم او **الحجاب** سرقة
ايتديكي موجود ايسه استوداد او لنور كل ايسه تعين او لنوب تعزيز وحبس او لنور
كتبه في المحرم زيد عمروك شرز زيدا نصابه بالغ ملك فتاعنى سرقة ايتديكي شرعا ثابت البرقة
حكمه زيدا نه لازم او **الحجاب** شرائط موجوده ايسه قطع يد لازم او **الحجاب** في
المحرم زيدك اوند بعض اسباب سرقة او لنوب اول اسبابك برقتا رى عمروك قوط
بكرك يارنه بونوب زيد دى بكركى احضار شرع ايتديكه بكركى اول اسبابك برقتا رى كجه ايله
زيدك اوند سرقة ايتديك ديو اقرار ايلسه اول اسبابك قيمتى نصاب سرقة دين زياده
او ليحج زيد بكرك اول اقرار ايله يد يقطع ايتديكه قادر او **الحجاب** او **الحجاب** في
المحرم زيد شقى انا عورت واوغلو نه تعدى ايدوب سارق او لوب قطاع طريق ايله كزوب
بعد الاخذ بذلك بعض اثبات او لنوب وقطع طريق ايتديكى اقرار ايدوب سبيل او لنور
صكره مجلس شرعى في ارايتديكه بعض كسنة لوطغوا ايجون اردنجه وار دقلونده سل
سيف ايتديك مزبور لودى طاش واخ ايله زيدا قتل ايلسه لوديت لازم او **الحجاب**
او لار زيدا ديات فتى صبح الله افندي **دانا** خسته ايله خالطه وقتل ايلسه شهم
او لوب وسليمن وكتره دنا نجه كسنة لرك ما لى نجه نهب وسرقه وحارم وعيال ليرينه
تعرض وطوغيتي او كسنتوك اكثر في جرح وبعضى قتل متادى او لوب ساعى بالفتا

اولا ان زيدا شقيقك بعد لاخذ والقبول سياسة قتل شرعا جائزا ولورى **الجواب** اولو كينج
المحرم **بيري** اسير لودن يافى ويتوله ساعى بالنفسا اولوب بى زندانه واقع اسارى
اضول ابدوب ورا بطربى قتل وزندان اجوب وترسانه فى احرار بالنار ابدوب كذروا
كىمى بكمى كىلونه ويمنع طاعنه فرار اتمك اوزره حركت وعزيت ابدوب كىمى معترى فلر اولسه
مربور لوى قتل ابدوب شرعا جائزا ولورى **الجواب** بومرته ايله اولماز فستارى وقمع بولم فيه
قيل وجسلسلونه اتمام ايله خبر لوى دفع اولمى لازم در **كتبيج** المحرم **بيري** قتمه سكا بندي
اولان زيد واما اهالى قرية فى بخيله وبعضك ظلم مال لوى وبعضك تار لوى غضب
ونقرب ابلسه حالا اهالى قريته زيدى حاكمه اجلا ايندركه قادر اولورى **الجواب** ظلم اللى
مال لوى محابنه البور بولون تار لوى اولون سقر اولمى تفرق ايند بولور توبى بيلع ابله من بعد
نقدى كلكه زجر اولور **كتبيج** المحرم زيد سباعى سفرها بولونه ابدوب كىمى بولون بصوب اهل
وعباد اوزرته داخل اولوب هم بى قتل ايله تخوف ابدوب زيد لى جاريه سى اوباصاعت
ابلسه عروه نه لازم اولور **الجواب** التجريله بصوب ابله سعة قطع طريق احمى اجرا اولور من
حدوده فتاوى صنع الله افندى **اعلم** بان قطع الطريق اثم يكون بعد ان يستعجم فيه شرائط
وهو ان تكون للمهم قوة وشوكة يقطع الطريق بهم وان لا يكون بين قريتين ولا مخرج ولا مد
وان يكون بينهم وبين الممر سيرة سفر فاذا وجدت هذه الاشياء يكون قاطع الطريق والافواه هكذا
ذكر في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف انه قال ان كان اقل من سيرة سفر او كان في الممر ليل فانه
يجوز عليهم حكر قطع الطريق وهو ان يقطع يد الممر ورجله اليسرى والفقير على قول ابي
قطع الطريق لا يجوز اما ان خوف لا غير واخذ المال لا غير وجرحوا او قتلوا النفس لا غير
واخذوا المال وجرحوا واخذوا المال وقتلوا اما اذا خوفوا لا غير فانهم يؤذون فى السجن
حق بعد ثوابه ويظهر فيهم سياء رجل صالح او يوقوا فيه ولو اخذوا المال فاذا رجعوا تائبين قبل
ان يؤخذوا فله قطع عليهم ويردوا ما اخذوا وعليهم النضار والهالك واما اذا اخذوا قبل
التوبة فانه يقطع ابدوبهم البنى ورجلهم ويرد المال على اربابه ولا ضمان فى الهالك نسو لوى
لا غير فانه يجب القصاص فيما يجب فيه القصاص ويستطاع القصاص فيه ويجب الارش فيما لا
يستطاع القصاص فيه وكان ذلك الى الاولياء دون السلطان وان اخذوا المال وجرحوا
قائه يقطع ابدوبهم ورجلهم من خلة ويطل حكم لرا حاسو كان عمدا او خطأ لان الجناية
فيما دون النفس سبيلك فيها سبيلك الاموال وقد قطع فلو يجمع بين القطع والضمان
ولو شرط القطع عليهم لما ان المقتطوع عليهم كان دارهم محررهم فيجوز بعضون قبة

يسين

ماهلك

ماهلك من المالا ابدوبهم ويجب الجرحا في العود القصاص فيما يستطاع القصاص فيه والا
فيما لا يستطاع وكذلك في الارش والخطاء وتواخذ المال وقتلوا الامام بالخيار ان شاء
قطع ابدوبهم ورجلهم من خلاف وهو في القتل بالخيار ان شاء قتلهم صبرا وان شاء
قتلهم صلبا وان شاء لم يقطع اليد والرجل ولكن يقتلهم ان شاء صبرا وان شاء صلبا
هذا قول ابي حنيفة وعلى قول ابي يوسف ومحمد لا يقطع اليد والرجل ولكنه يقتله ان شاء
وان صلبا **واقامة** هذا الحد الى السلطان وعفو الاولياء لا يعمل فيه ولا ضمان فى الهالك
ولا في الجرحا الا اذا كان المقتطوع عليهم الطريق اذا هم محررون فبطل اعتبار الارش فيما لا
لاقصاص فيه ويجب الضمان فى الهالك هكذا ذكر الاختلاف في ظاهر الرواية وذكر الطحاوي
هنا قول محمد بن ابي حنيفة وذكر الاختلاف على قبة ذكرنا من اخر سيرة شرح مختصر الطحاوي
لا بد من سيرة شرائط قطع الطريق ليفتح التمييز بينه وبين السارق من شرائط ان يكون
لهم من القوة والغلبة ما يمنع من المنطق في ذلك المكان ولا يكون بين القريتين ولا بين
المدينتين ويكون بينهم وبين الممر سيرة ثلثة ايام وليا ليلها فاذا وجدت هذه الشروط
توجب عليهم احكام قطع الطريق هكذا ذكره في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف بينه وبين
الممر اقل من سيرة سفر وقطع الطريق لئلا في الممر جري عليهم حكر قطع الطريق
وعليه الفتوى من سيرة بنا ببيع شرح قدوسه وروى عن ابي يوسف لو كان بينهم وبين
الممر اقل من سيرة سفر فله قطع الطريق وعليه الفتوى على المصلحة الناس يرفع شر المفسدين من
سيرة الاختيار **المحرم** بالليل في الممر سيرة قطع الطريق الجنازة بصلون ولا ضمان
عليهم من واقعات حسامى وبالجنازة بولامة الواو وكس قتل بالسعي في الارض بالنفسا
كاهل البنى وقطاع الطريق والمكابر والحناف الذين خضعوا غير ترك فانهم لا يفسلون ولا يصلى
عليهم لان حالهم شبه حال اهل الحرب لانه روى عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه صلى على اصحابه ولم يصل
على الطائفة التي بنت ويقول هو اخواننا بنوا اهلينا فقتلناهم بغيرهم في باب صلوة الجنازة
من شرح مختصر الطحاوي واذا خرج جماعة او واحد فقصدها قطع الطريق فاخذوا قبل ان يخذوا
مالا ولا قتلوا انفسا حسم الامام حتى يجدوا توبته وان اخذوا مال مسلم او ذمى والمأخوذ
اذا قسم على جماعةهم اصاب كل واحد منهم عشرة دراهم فصاعدا او يابى ببيع قبة ذلك قطع
الامام ابدوبهم ورجلهم من خلاف وان قتلوا اى قطع الطريق بعض المازين وقرباخذوا
الا قتلهم الامام هذا اى من جملة كونه صلى الله عليه وآله وسلم تولى ولا يلتفت الى عفو الاولياء لان
العفو انما ينفع فيما هو حق المحرم وهذا حق الشريعة لان السافى من في المفاوز يبتكون على

رش

امان الله تعالى فالسرق من سرقته على وجه الله تعالى فيكون الجزاء عنه من سرقته نافع قبل
كتاب السيرة وان ضلوا واخذوا المال من المارتين فالامام بالمهاجرين عند اذ حيفته ان شاء جميع
بين القتل والقطع او الصلح يعني انشاء قطع ايدهم وارجلهم من خلاف لاخذهم المال من
قتلهم او صلحهم للقتل وان شاء اكتفى بالقتل او الصلح ويصلح جبا ويبيع بطنه ببيع لا
ان يموت لان الصلح على هذا الوجه البالغ في الرذخ ولا يترك اكثر من ثلثة ايام لان تركهم
ايذاء للمسلمين في شدة ويقنلون بما شرعوا اذ ابا شر القتل واحد منهم اجري القتل على
جماعتهم لذلك الواحد يقر بهم فيكون القتل واقعا بينهم معنى في فصل في قطاع الطريق
من حذره شرح صحيح لابن مالك ومن سرق ابيهم او ولده او ذويه رحم محرمة من لم يقطع ولا يترك
اذا سرق احد الزوجين من الاخر او العبد من سيده او امرأة من زوجها او من ربح سيده او ولده
من كتابه او السارق من المغنم من سرقته نافع قبيل فصل في طرز وطرز على ضربين حرز مكانه
كبيت او دار او صندوق وحرز الما فظ السور في طريق او مسجد عنده ماله من او السرقة
الوقاية **في قطع** ان اقترعة او شهد رجلان وبسببهما الامام كيف هو وما هي وتوحي واما
هي وكبره وتوحي سرقا وتبينها وان ساركت جمع واصاحكوا قدر نصاب قطعوا وان اذ
بعضهم من سرقة الفرع غير معتوا ولا ان قولك اقراره شرعا اعتبارا ونورى **الجواب** يا ذنوب
ايسه او نورى محجورا ايسه ماله اقراره اياه شرعا من اخذ او لما بعد العنق او لنور قصاص
ياخذ قطع يدى بوجوب او لا جنا ياتيه اقرارى يعتبر **در كسب** ابو السعد **ولو** اقرار العبد
المأذون بسرقة قطع ويدت وكل المحجور عند الامام وعند ابي يوسف يقطع ولا ترد
عند محمد لا يقطع ولا ترد من ملحق الاخر في فصل في كيفية القطع من السرقة **رد** سرقة
اكثر او ذره ايكن سرقة اقراره شهادت مقبولة او لورى **الجواب** والشهادة على الاقرار
بالسرقة مع حجة السارق لا يسمع من اخر ما ذوى قاضى **كتب** ابو السعد **ولو** شهدوا
على العبد المحجور سرقة عشرة دراهم وهو محجور لا يقضى حتى يحضر مولاه فيقضى بالقطع و
رد العيون ان كان قاتلة ولا يقضى بالضمان لان المحجور لا يملك التصويت في المال ولا يقبل
الشهادة عند عبيد المولى **ولو** شهدوا على اقراره لا يقبل اصلا وان كان مولاه حاضرا لانه
لا يقضى بالقطع بهذه البينة وكذا المال والشهادة على الاقرار بالسرقة مع حجة السارق
لا يسمع من او اخر كتاب ما ذن قاضيان شهدوا على اقراره ما ذن بسرقة عشرة **فالعناض**
يقضى بالمال ولا يقضى بالقطع في قول ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف يقضى بالقطع وان
شهدوا على اقرار العبد المحجور بالسرقة فالقاضي لا يقبل هذه الشهادة اصلا سواء كان المولى

حاضرا او غائبا حتى لا يقطع العبد ولا يؤخذ المولى سبعة لاجل المال ولكن يؤخذ العبد به
بعد العنق من منفقات سرقة نانا رخابه ومجهره عن اقراره بانتم حارب فان في قوله
لا يتبع بحله فالشهادة من سرقة تنور الانصار ومهاجرين لسارق عن الاقرار بالسرقة فله
يقطع ويضمن المال لان الرجوع يقبل في الحدود ولا يقبل في المال لانه يورث شبهة في الاقرار
ولم يستقط بالشبهة ولا يستقط بالمال من المباح في كتاب السرقة في الورق الشايع نخبنا
واما في السرقة فان السارق يستحق لاجل المال اذ اراد المالك اخذ المال لا القطع فيقال
دع ذكر السرقة وادع تناول مالك فيكون لك عليه عيب من الدرس او ابل الدعوى **ولا**
يجوز شهادة رجل او امرأتين لانه حد فان شهد رجل وامرأتان لم يقطع ويجب المال لانه شهادة
الشامع الرجال حجة في الاموال وينبغي للقاضي ان يسأل الشاهدين عن كيفية السرقة وما هي
ورما لها ومكانها وقدرها للاختصاص في الحدود ويعتبر في اقامة القطع في السرقة بالاقرار خصوص
السروقة في وسط البينة باقامة عندها وقال ابو يوسف لا يعتبر ذلك واما في ثبوت الشهادة
فلا بد من حضوره اجماعا من سرقة جوهرة النيرة وان ادعى على رجل سرقة فانه يستحق
فان اذ ان يحلف لم يقطع ويضمن المال لان المال يستحق فيه والقطع لا يستحق فيه ولو اقر
بذلك اقرارا ثم رجع عن اقراره وانكر لم يقطع ويضمن المال لان الرجوع يقبل في الحدود
ولا يقبل في المال الذي هو حق الادنى من جوهرة النيرة **ولو** لا قطع على سارق البينة
طهر وان كان عليه حلية لان طهر ليس مال وطلية تبع له وقال ابو يوسف يقطع اذا كانت
طلية نصابا وطهرا وفي الصبي الذي لا يمشي ولا يكلم اما اذا كان يمشي ويكلم فله قطع
فيه اجماعا وان كان حلية كثيرة لان له بدلا على نفسه وعلى ما عليه من سرقة جوهرة النيرة
قوله ولا في سرقة العبد الكبير لانه في نفسه فكان غصبا لا سرقة **قوله** ويقطع في سرقة
العبد الصغير يعني اذا كان لا يعتبر عن نفسه ولا يكلم لانه مال ولا بدله عن نفسه كما لم يمت
واما اذا كان يعتبر عن نفسه فهو كالبالغ وقال ابو يوسف لا يقطع وان كان صغيرا لا يكلم
ولا يقبل لانه ادنى من وجه مال من وجه كذا في الهداية من سرقة جوهرة النيرة **قوله** ولا
منتهب ولا مختلس الانتهاب هو الاخذ علانية قهرا والاختلاس ان يحطف الشيء
سرعة على غفلة واما الطار اذا طهر من خارج الكمر لا يقطع وبينة اذا كانت الداهم
منزوعة من داخل الكمر فادخل معه في الكمر وحل العقد واخذ من الخارج لا يقطع وان
كانت العقد منزوعة من خارج فحله واخذ به فيها واخرجه قطع وقال ابو يوسف
يقطع سواء طهر من الخارج او الداخل من اصحابها من قال ينظر ان كان بحيث اذا عطفت

ستمت في الكفر قطع لانه اخذها من حرز وان كان بحيث اذا قطعت تسقط على الارض
 لم يقطع من سرقه جوهرة البيرة **قوله** ولا قطع على من سرق من عام او من بيت اذن للناس
 في دخوله ويدخل ذلك حذابيت التجار والمجانا الا اذا سرق من ابله فانه يقطع لانها بيت
 لا حراز الاموال وانما الاذن يخص بالنهار **قوله** ومن سرق من المسجد متاعا وصاحبه عنده
 قطع لانه محرز بالاختصاص من سرقه جوهرة البيرة **قوله** ولحز على خرب من حرز لم يقطع فيه كالبيت و
 الدور ويستحق هذا حرز المكان وكذلك القساطيط والحوائط فلهذا حرز وان لم يكن
 فيها حافظ سواء سرق من ذلك وهو مفتوح الباب او لا باب له لان البناء لغرض الحراز
 الا انه لا يجب القطع الا بالخراج لقيام يد مالكه عليه بخلاف الحرز بالاختصاص حيث يجب القطع
 فيه بمجرد الاخذ ولو لم يملك ذلك **قوله** وحرز بالاختصاص مجلس في الطريق او في الصحراء
 او في المسجد وعند متاع فهو حرز ومن قطع النبي صلى الله عليه وسلم سارق رداءه
 من تحت راسه وهو نائم في المسجد ولا فرق بين ان يكون الحافظ مستيقظا او نائما و
 المتاع تحته او عليه هو الصحيح لانه بعد النائم في المسجد عند متاعه حافظا له في العادة
 من سرقه جوهرة البيرة **في البغاة والجمعة** نجه سنة دن بروت استقباه رئيس اويوب
 وساكن اولدني محله وسار بلاد اسلامته ده بر مسيليك ما لكون اويوب واولدني
 وبغير حق قتل نفسه باغت اويوب وبلا تقضي نجه استقباه الات حربله بسليو بتقدي وخور
 دن داخا خالي اولدني صغار وكبارك معانج او وور ساعدي الارض بالفساد والدين زيد شقي
 برطوبه ايله اخذ اولدني دن ازاله اولدني شرعا جائز او وور **الجواب** امر اويوب بالامر ايله قتل
 شرع عليه عباد الله او زلزل شرقي دفع وازاله ايله خلع الله حرمي شوبات
 جميله امر اويوب رر **كتبه** في المهرم استقباه دن زيد وعرو وكي بر فريه اها ليسنك كجه ايله
 الات جارجه ايله اويوب باصوب كيمي قتل وكيمي سيات اويوب اموال وارزاق وور غارت
 انسه لومر بور لونه لازم او وور **الجواب** الدقولي اسوداد اويوب كند وور قتل او وور
كتبه في المهرم بر طانه كطاعت سلطان دن خروج اويوب بر محله مجمع اويوب بعض
 كسنه لك اموال وارزاق غارت اويوب ستمك دما انسه لراول فعلدن بر صر اتمد كجه
 قتل لوري حلال او وور **الجواب** او وور **كتبه** في المهرم مهر جنت كان سلطان عثمان
 خان عليه الرحمة والغفران حرمي توكيد قتلنه بشارت ايدل شرع شرع احضار اويوب
 مقتضاي شرع شريف اوزره احقاق حق اولدني ديوار سلطان لازال نافذا بالهويون
 السجاني واردا اويوب مزبور شرع شريف دعوت اويوب فرار وغيبته ايدل كند وور

في البغاة والجمعة

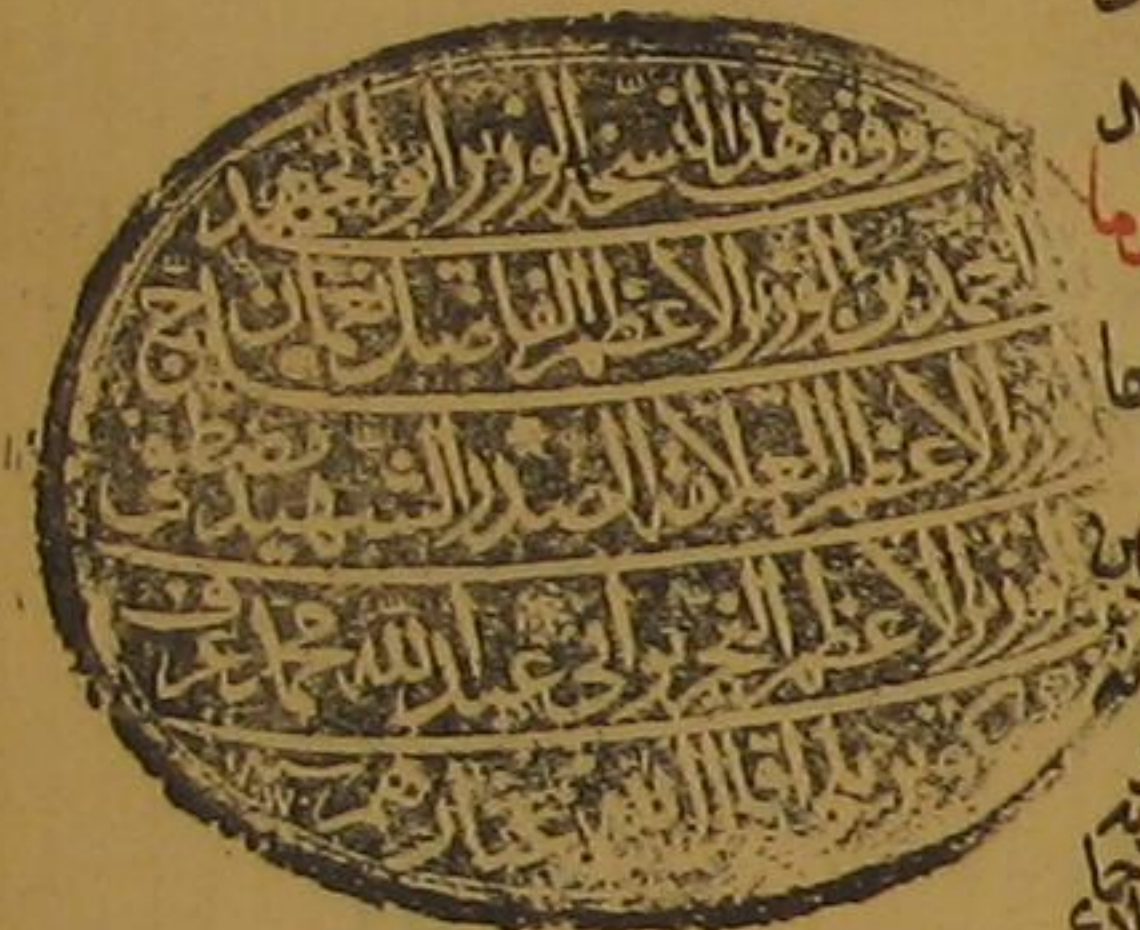
اخفا وحاجت ايدرسه عتاب وغفابة فتحا او وور ديونكر اخط عما يول سعات تعرون
 وارد اولشيكلي امر ايدل شاه طاعت وانقياد انميوب مزبور لوي اخفا وحاجت ايدوب
 اجراي احكام شرعية مانع اولدني شرعا لازم او وور **الجواب** انم اويوب دينيا وخرجه
 عقوبته متحق او وور لومر شريعت مطهرة معانده ايدل رايسته كافر اويوب بخدي ايمان وكما
 لازم او وور **كتبه** في المهرم بر وولا ينده حاكم اولدني زيدك اولدني بيه قريبي كيمي بل تداري
 برده عمرو عجمي بصف مجروح ايدوب مالى الدقوله عجمي كويوب كماله ايله مالى فور تار
 ديونك حاكم اهل اويوب ادم كوندرسه حاكم مرقومه نه لازم او وور **الجواب** حاكم اولدني
 امكاني حمايته قادر اولميا له قادر ايكلي اهل ايدل نه مملكت اصغر لنمي كوكرد **كتبه** في المهرم
 سنجاق بكى ناسه اولان زيد كندى هو اسنه تابع بروتك استقباه ايله بر قلعه فبحا صر
 ايدوب طوب وفتك ايله نجه سلسلا في قتل ونجه سني مجروح ايدوب اسباب وازان
 نهب وغارت ايلسه شرعا زيد مزبور نه لازم او وور **الجواب** قطع طريق احكامي امر
 او وور **جواب** صورته قلعه مزبوره نك اها ليسى اهل وعيان صيات ايجي دن كراو لنان
 استقباه ايله مقاتله ايدوب بيفسقى قتل اسنه لشرعا مواخذ او وور **الجواب** او وور
 من حدود فينا واي صنع الله افندي **قوله** وان قتلوا ولو باخذوا ما اقتلهم الامام
 حداي سياتا لا قصاصا وانما كان القتل حدا لانهم اضافوا الى القتل اخافة الطريق فانهم
 اقتل عليهم حتى لو غنا عنهم الاولياء لم يملقت الى عفوهم لان ذلك حق الله تعالى و
 حدود الله تعالى لا يجوز العفو عنها وقوله وان قتلوا اسلاما كان القتل بعضا او مجرا و
 بحسب اوب سيف **قوله** وان قتلوا واخذوا المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ايدوبهم
 وارجلهم من خلوف وفتلهم صلبا وان شاء فتلهم وهذا قول ابي حنيفة وعندهما
 يقتصر على الصلب وحده ولا يقطع الايدي والارجل لان مادونه النفس يدخل في
 النفس وعنه ابي يوسف انه قال لا اعفيه من الصلب لانه منصوص عليه في القرآن
 فلو يجوز اسقاطه وفي الكرخ ابي يوسف مع ابي حنيفة وفي المنظوم ابو حنيفة وحده
 في او اخره جوهرة البيرة **يا دشتاه** اسلام و امام كافة الانام خلقت خلوفه اطا
 خروج ايدوب عسكر جمع ايدل كند صكره امر حقا اوزره حمايت مسيلينه عوده دعوت
 طاعت ايدل كند صكره تكرار حقيقت ايدوب مسيلينه صالقول صالوي نجه نفوسى
 بغير حق قتل ايدوب نجه اموال غارت ايدل طائفة مزبور لونه باش اولان كسنة
 نه لازم او وور **الجواب** جملة سى اهل نار لوردر قتل لوري لازم مرقول اولدني غسل

اول نماز نمازى قلزم باشلى اولان ملعون اشد عذابه قتل اولون لارندى مقاتله اولان
اهل اسلامدن قاتل اولانلارغا زى و مقتول اولانلار شهادت و در عامه ايام كافه اهل
اسلام امام حقه اعانت واجبد قاتل اولونلار تروان ايدر لر سه طالع و انم اولوب عقابه
مستحق اولور لر س سیر فتاوى صنع الله افندى و تفصيل هذه الفتاوى الشريفة في باب
سیر فتاوى ابى السعود افندى المصنف و لا بد من سوجه نامة الان حربله بريجه
اشقياء ظهور ايدوب سسلانك بغير حق مالى كرى الوجب و بريجه سیر طالع قتل ايدوب ذكر
اولنان اشقياءك دفعه ارباب شاعى وارد اولوقه اشقياءك دفعه مانع اولوب صيات
ايدوب شريانه لازم اولور **الحجاب** و افق حال وجه شروح اوزره ايسه ائم اولور رجعت
والى دى حجر و سغوى لازم اولور سى حدود فتاوى صنع الله افندى **حكم الشرع و**
اولو الامر اطاعت اتميم بر الاى كندى هو اسنه تابع اشقياء سر دار نامه اولوب
بيى و جگوب بلود اسلامية دن بر قلعى يوزوب اينجده اولان طوب و باروقى الوجب
واها ليسنك اولوب با صوب اسباب و ارزاقى قرب و غارت ايدوب كسندى له نه لازم
اولور **الحجاب** قطاع طريق حكى اجرا اولور صورت بر بوره ده اولو الاردين ايدوب حكم
جها قطاع بوعيكى بعض سسلانك اويى با صوب اسباب و ارزاقى الوجب ملاصا
حلبونك املو كنى بيع ايدوب و بعضنك دى ابا عن حد منصرف اوله كل كلى برى
الذين الوجب كندى ايسه اسير كى سوريى كسندى له شرعانه لازم اولور **الحجاب** بغير
حق الدقلى اصحابه مرده اولون كندى قتل اولور سى سیر فتاوى صنع الله افندى
ان قتل و اخذ مالا قطع و قتل و صلب و قتل و صلب و خالف حرم القطع و يصلح
و يبيع بطه مرج حتى عوت و يترك ثلثة ايام فقط و يرد ما اخذ الى ملكه ان باقيا و الا فلا
و لو باشر الفعل بعضهم حد و كلكم و ان اخذ مالا و مرج قطع من خلو و طرح هدر و ان
رجع فقط او قتل فتاى قبل ان ياخذ فلو حد و الحق للموت ان شاء عفا و ان شاء اخذ
عوجب البياى و باب قطع الطريق من سرقة ملتقى البحر و كذا في باب قطع الطريق من الدرو
الغمر **ديارده** سر دار نامه اولان فريدك ظلم و تعدى بوعيكى عر و كندوب تابع
اشقياءى كوندوب فرور لر زار الت حربله زيك اويى با صوب جله اموال و ارزاقى نهى
و غارت ايدوب ير اعله جالوب المى و شرية لر عر و فرور لر نه لازم اولور **الحجاب** فغير
سندى و جسريد اولوب الدقلى تفهين اولور قطع ايدوب مفضلان قطع ايدوب
قصاص كل ايسه ديت يد لازم در توبه لى توفى اولماز اهل فسا ايسه قتل

اولور لر س ديات فتاوى صنع الله افندى و اذا ظهرت جماعة من اهل القبلة راي و
اليه و قالت عليه و صارت لهم منعة و شوكه منكون ذلك فان فعلوا ذلك لظلم ظلم
السلطان فانه ينبغي للسلطان ان يصغرهم و يمنع من الظلم فان كان السلطان لا يمنع
من الظلم و كان للذين خرجوا منعة و شوكه فقاتلوا السلطان فله ينبغي للناس ان يعينوه
حتى لا يكون خروجا على السلطان و لا ينبغي لهم ان يعينوا السلطان حتى لا يكون اعانتة
على الظلم فان لم يكن ذلك لاجل الظلم و لكنهم قالوا لى معنا و عوالة و فصار ههنا اهل
البنى للسلطان ان يقتلهم اذ كانت شوكه و فقه و للناس ان يعينوا السلطان و يقتلوا
فاذا قاتلوهم قتل من اهل البنى فانه لا يفسل و لا يفسل عليه و من قتل من اهل الدول
فانه يفعل به بالشهاد و حكمه حكم الشهاد ما شرح مختصر الطحاوى في كتاب قتال اهل
البنى **قوله** سلطان خرج عن طاعة الامام فليدعهم الى العود و يكشف شهادتهم فان خيروا
اي اخذوا حيزاى كانا مجتمعين فيه حل قتالهم بداء خلو و الشافى فانه قتل المسلم ابداء
لا يجوز و لئلا ان الحكم يدار على دليله و هو نفسكم و اجتماعهم و ان صبر الامام الى بداءهم
ترقا لا يمكن دفع شهرهم و قتلهم و فيه خلو و الشافى ايضا و يتبع من كلكم اى مرضهم
لو كان لهم فئة اى جمعية و فيه ايضا خلو و الشافى و ان لم يكن لهم فعل ما ذكرنا لا يجوز
القتل كان لاجل الخلف و اذ لا خوف لعدم الفتنة فله قتل لكونه مسلما و لا سبى و ريتهم و
حسب ما لهم حتى يتوبوا الا ان الاسلام بعصم النفس و المال و الجس كان لدفع شهرهم و استقل
الامام سلامهم و خيلهم عند الحاجة لان اللوام ان يفعل ذلك في حال العاد عند الحاجة
ففى مال الباغى اول لا شى يقتل باغ مثله ان طر عليهم لاقطاع و لا بد الامام عليهم غلبوا
على مصر فقتل مصرى مثله فطر على مصر قتل القاتل به اى يقتله مثله اذ لم يخرجوا الى البغاة
فيه اى امر احكامهم اذ حينئذ يكون ولاية الامام منقطعة عن المخرجى احكامه بخلاف
ما اذا اجروا فيه احكامهم و باب البغاة من جهاد الدرو و الفرز **بيع** المسلم من
اهل الفتنة لانه اعانتة على المعصية و ان لم يد راته منهم لا اى لا يكون لان الاصل عدم
الكراهة و لا صارف عنه قال في جمع الفتاوى قال ابو حنيفة اذا اجتمع الناس على امام من
المسلمين وهم امنوا و السبل آتة فخرج من المسلمين على امام جماعة فينبغى
للمسلمين ان يعينوه ان قدروا عليه و الا فالواجب على كل مسلم ان يعتزل الفتنة
و يقعد في بيته من الباب المنور و يجوز نقل القضاء القضاء مع اهل البنى و عر
استيلاءه الباغى لا يغزل قضاء الدول و يتبع عزل الباغى لهم حتى لو انهم لم اباغى

بعد ذلك لا يغفل قضاياهم بعد ذلك ما يغفلهم سلطان العدل انما لا يغفل قضاياهم
بالقر والعلية ويجوز صلاته خلف المنقلب الذي لا يستور له في الحقيقة اذ كان سيوف
الرعية سيرة الامراء يحكم فيما بين رعيته بحكم الولاية لان بهذا ثبتت السلطنة فيحقق الشرط
ثم لا بد من معرفة اهل البغي وهم الخارجون على الامام الحق بغیر حق **بيان** ان المسلمين اذا جتمعوا
على امام وصاروا امينين فخرج عليه طائفة من المؤمنين فانه كان خروجهم عليه ظلم
ظلمهم فليسوا من اهل البغي وعليه ان يترك الظلم وينصفهم ولا ينبغي للناس ان يعينوا
الامام عليهم لان فيه اعانة على الظلم ولا ان يعينوا تلك الطائفة على الامام ايضا لان
فيه اعانة لهم على خروجهم على الامام وان لم يكن خروجهم ظلم ظلمهم ولكن ادعوا الحق
والولاية فقالوا الحق معنا فمنا اهل البغي فعلى كل من يقوى على القتال ان ينصر امام المسلمين
على هؤلاء الخارجين لانهم ملعونون على لسان الله فانه عليه السلام قال الغنمة ناعمة
لعمركم ان تظفروا فان كانوا اتفكوا فخرجوا بكم لو لم يخرجوا فخرج بعد فليس للامام ان يترضى
لهم لان العزم على الجيئة لم يرد بعد وقد زمانا الحكم للعلية ولا نذكر في العادلة والآية
فكلهم يطلبون الدنيا من مستخرج فصول عماد في الباب الاول والتفصيل في الباب الاول
من الفصول **قوله** واذا انقلب قومه من المسلمين على بلادهم فخرجوا عن طاعة الامام وعادوا
الى العود الى الجماعة وكشف عن شبيبتهم بغير سببهم عن سببهم وجعلهم ان كان لاجل ظلم
ازاله وان لم يكن خروجهم بذلك ولكنهم قالوا الحق معنا وادعوا الولاية فمناهم بقاءه
ان يقال لهم اذ كانت لهم شوكة وقوة وجب على الناس ان يعينوا السلطان ويقادروا
معه لقوله تعالى فقالوا التي تبغي حتى تنفي المرأته اي حتى تنفي عن البغي الكتاب الله و
الصلح الذي امر الله به والبغي هو الاستطالة والعدول عن الحق وعن ما عليه جماعة المسلمين
قوله ولا يبذروا ما يقتل حتى يبدؤوا هذا يبدؤوا هذا اختيار القدر في ذكر الامام خوفا
زاده ان عندنا يجوز ابتداء بقتالهم اذا تمسكوا وجمعوا لانه اذا انتظر حقيقة
قتالهم رغما لا يمكنه الرفع **قوله** فان بدؤنا فالتناحر حتى تزدحمهم قال الله تعالى فقالوا
التي تبغي حتى تنفي المرأته **قوله** فان كانت لهم فنية اجهر على جرحهم واتبع مواليهم اي
اذا كانت لهم فنية يلجئون اليها قتل مدبرهم اذا انهزموا واهربوا واهربوا على جرحهم اي
اسرع في قتله والاجهاز الاسراع وبقول اسيرهم لان الواجب ان يقتلوا حتى يزول نفوذهم
وان راي الامام ان يحل الاسير خلاه لان عليا رضي الله عنه كان اذا اخذ اسيرا
استخلفه ان لا يعين عليه وخلاه **قوله** وان لم يكن لهم فنية لم يجز على جرحهم ولو تتبع

مولهم لانه قاع شرهم بدون ذلك في او اخر سير جوهرة النيرة قيل كتاب الحظر والاباحة وما
اصاب بطواريج من اهل العدل واحدا اهل العدل منهم من دم او جرحا او استهلكه احد
الفرقتين على صاحبه فذلك كله هذه الاضغان لاحد منهم على الآخر واما ما فعلوه قتل
الخروج او جعلوا فرق جمعهم اخذوا به لانهم من اهل دار الاسلام ثم قتل اهل العدل شهيداء
يضع بهم ما يتضح بالشهداء يدفون بدما منهم ولا يفسلون ويصلي عليهم واما
قتل اهل البغي فلو يصلي عليهم ويدفون من المحل المزبور فاذا قالوا هم وهؤلاء فانه
لا يقتل اسيرهم ولا يقتل منهم مدبر ولا يقتل مسلم جرح اذ لم يكن لهم فنية بل يقتلوا
فاما اذا كان لهم فنية يلجئون اليها فانه يقتل جرحهم ويتبع مدبرهم ويقتل اهل البغي
بالمجنيق وغيره وبالحرق والفرق ونحوه وقال محمد في الاصل اذا اخذ رجل حرا وعبد
كان يقتل وعسكر اهل البغي على حاله قتل من كتاب قتال البغي في شرح مختصر الطحاوي
اخذ اهل البغي من الخارج والتركه التي اخذها الى الامام فانه لا شيء عليهم وقد ذكرناها
في كتاب التركة من المحل المزبور والتفصيل في باب البغاة من سير شرح الكثر لابن المسلمين
وكذا في سيرة القدر وكذلك لو قتل العادل الباغي وهو من ذرية ابي ربيع الارث لما ذكرناه انه
ليرجع القصاص ولا الكفارة في هذه المواضع واما اذا قتل الباغي العادل وهو من ذرية
فهر على وجهين ان قال قتلنا وانا على الباطل والآن انا ايضا على الباطل فلو يرت بالآفة
ولو قال قتلنا وانا على الحق وانا الآن ايضا على الحق فان على قول ابي حنيفة ويحذر من لانا
هذا قتل لا يوجب القصاص ولا الكفارة وقال ابو يوسف لا يرت لانه قتله بغير حق من
في ايضا شرح مختصر الطحاوي وفي الفصل الثامن من كراهية الخوصة والبرائة على وفوق ما
في الحظر والاباحة من مجمع الفتاوى نقلوه عن فتاوى الشيخ كان السيد الامام ابو جعفر
يقول يثاب قاتل الاعونة كان يفتي بكفرهم قال شيخنا واختار المشايخ انه لا يفتي بكفرهم
وجواز القتل لا يدل على الكفر قال الله تعالى اغنا عن الذين يحاربون الله ورسوله الام
والاعونة من المحاربين الله ورسوله وفي سير مجمع الفتاوى على وفوق ما سير البرازية
نقلوه عن فتاوى عطاء بن حزم سئل عن قتل الاعونة والشعاعة والظلة والفترة قال
يباح قتالهم لانهم ساعدوا في الارض بالفساد وقيل ان يستعملوا عن السعي بالفساد
في ايام الفتنة ويحتضون في ايام العداة فقال ذلك امتناع ضروري وكورة والحادوا
لما هو اكا شاهد قال وقد سألنا السيد الامام ابا شجاع عنه فقال يباح قتالهم
ويثاب قاتلهم قال وكان رجلا من فضلاء الاعونة يعرف كتاب التوحيد فلما



خرجا يوما اني علمهما بمغنا صبحا فقال نعم لو كانا مسلمين قيل كيف فقال من شرط الاسلام
 والفرج بفرجهم والاعونة بخلاف ذلك وان اردتم تحقيق ذلك فاستمعوا لي بواجب
 السلطان ان اجبت الى مائة الف فانقدروا في يومين او ثلثة كيف يصير الناس قالوا وحين
 قال كيف يصير هذا قالوا فرحين قال وكيف يكونان مسلمين وقد فرجا بفرجهم وخرجنا بفرجهم
 وخرجنا يا البرازية ونفسا الملك بسبب السعاة اخترا بان قتل الاعونة في زمان الفترة جائز
 والقيد لكونهم في مثل هذا شد حرا فيحقوه بالذين يحاربون الله ورسوله ويسعون
 في الارض فسادا وفي الباب الرابع عشر من الاحكام السلطانية للمام الماوردي على رجله
 اذ ابن عتاس فيقبل الايالة بمائة الف درهم فخره مائة مائة وسط وصلبه حيا فخره وادبا
 من رسالة شيئا ددم فتدري وكذا في قبل سيرة تاشي في اخذ المال بغير حق بالامر وفي الفتوة
 رجل ادعى على اخوانه رجل امره فاقبل منه كذا ان كان الامر سلطانا فالدعوى صحيحة وان
 كان غير السلطان لم يكن على الامر شي في الفصل الرابع في دعوى الخلاص فان
 كان الامر سلطانا فالدعوى عليه مسموعة وان كان غير سلطان فلو لانه امر السلطان
 لانه المأمور يعلم انه لو قتل امره يعاقبه هذه عادة السلطان ولو هذا السلطان
 بالعقوبة على ان يأخذ مال الغير ويتلفه ففعل كان الضمان على السلطان دون المأمور
 وكذا اذا امر بذلك ولم يهدده فاما غير السلطان فليس بالكره لانه لا يعاقب المأمور ولو لم
 قتل فكان الضمان عليه دون الامر وفي الفصل الثاني والثلاثين من العاديات اذا امر
 غيره بأخذ مال الغير فالضمان على الآخذ والجاني اذا امره في حق اخذ باعتبار الظاهر لا
 على الجاني وباعتبار السعي يجب قال الصدر الشهيد يتأمل عند الفتوى في جنس آخر
 التوكيل بأداء الزكاة من الفصل الثاني من زكاة خلوة فان ادعى الضمان على المأمور بان
 ادعى على رجل ان فله ما امره فاخذت من مالي كذا وكذا فان كان الامر سلطانا فالدعوى
 على المأمور لا يفتي بذكر محمد في السير الكبير ان محرم امر الامام ليس بالكراه اذا كان المأمور
 لا يخاف منه اذا لم يأت بما امر به وذكر في ايضا ومن الناس من جعل محرم امر السلطان
 اكراهها وان كان المأمور لا يخاف منه فحقه بفعل فعله ان هذا فصل مجتهد فيه الذي يفتي فيه
 بالامر السلطان او المولى اذا امره في الفصل الثاني والثلاثين من انواع الضمان من استخراج فصول
 عمادي ظالم طلب المال المظلم فدل انك الظالم على مال المظلم بان قال ابن مال ان
 ولو كنت فاخذ الظالم لم يجب الضمان عليه بخلاف الموقوف اذا دل على الودقة في الباب الثاني
 من غصب جواهر الفناوي سلطان امره ما يتقسم في البلد كذا درهما وكتب العامل الا في

في اخذ المال بغير حق بالامر

الجاني بجمع جناية وهو ما خلفه الظالم ظلم
 في زماننا من اهل الخوف كالطبايح والذبايح
 والخطايا في كل يوم او شهر
 او ثلثة اشهر كذا
 في فتح القدير

ودفع الى الاعوان حتى اخذوا من المسلمين فالظلمة والمواخلة لارباب الاموال على
 السلطان ام على العوان قال علي بن الحنبل وغير ذلك والمظلم هو مواخلة للكل في الدنيا والاخرة
 هكذا افاده من الباب الرابع في اخذ المال بغير حق بالامر اذا امر الاعوان بالاذن فغيره بغير اعتبار الظاهر لا يجب
 على الجاني الضمان انما يجب على الآخذ ضامن على كل حال ولكن باعتبار السعي على الجاني
 فينبغي ان ذلك عند الفتوى قال الامام في الدين فانه الفتوى على ان الآخذ ضامن على
 كل حال هل يرجع بذلك على الامر ان كان دفع المأخوذ الى امر يرجع فان هلك عنده
 او استهلك لا يرجع وان انفق في حاجة الامر بامر فهو بمنزلة المأمور بالانفاق من مال
 نفسه في حاجة الامر قال بعضهم بوجوب الرجوع اذا شرط الرجوع وقال بعضهم بوجوب
 الرجوع من غير اشتراط الرجوع وهو لا محالة وذكر في المحيط في المسئلة للجاني والختار
 انه لا يجب الضمان على الجاني واما الجاني اذا ارى العوان بيت صاحب ملك وهو يامر بشي او
 الشريك ارى العوان بيت الشريك حتى اخذوا المال واخذوا من بيته رهن بالمال الذي طلب
 به لا جرم له وضاع الرهن فالشريك والجاني لا بضمان بله شبهة لانه لو وجد منها امر ولا
 عمل ورفع العوان فكم بطريقة فاما دفع السلطان فغير ممكن في الفصل الرابع من استخراج
 فصول عمادي وكذا في اول الفصل الثالث والثلاثين من المصنوعين امره بأخذ مال الغير
 ضمن الآخذ لا الامر كذا في كل موضع لم يفتح الامر لم يفتح الامر في اول الفصل
 المأمور من المصنوعين رجل طالبه السلطان عا لظما فقال الامر دفع اليه واوعا له الدنيا
 بطالبه شيئا فدفع اليه فانه لا يرجع اليه لانه يطلبه هذا المال بظلم فامر بدفع اليه
 ذلك بهذا السبب كمره بان يتلف ماله بان قاله الو مالك في البحر او تلفك من مالك الى من
 شئت فدفع اليه لم يرجع كذا هذا والباب الثالث من غصب جواهر الفناوي وراد زيد
 كندويه خذت يدوب امره اشتال الدنيا امتناعه قادر او ليا من عمره بكونه مال ورفقني
 ضبط وكندويه كندويه ايجوا ارسال ابتكره عمره دخره واروب بكونه بعض اموال و
 ارزاقه ضبط ابوب كندويه يد سلم ايلسه حاله لا يد فوت اولدقه بكر الشان
 اول اشيا من زيد تركه سذلة طلب بتميم عمره سمع ضبط ابتكره ديوب عمره و
 نفوسه واخذ قادر ولورمي الجواب او لور كتيبي الموصوف وراد زيد يرد ياره
 والاولد قد عمره يربيه سلم ابوب كندويه كندويه عمره اول دياره واروب سلم اولدقه
 اولد يارك اها لسنده بعض كسسته لردن باد هوا وجرم جنات نامة بر مقدار في لرب
 الوب مبلغ مبرورس الوب والذكه صكره زيد عمره عزل ابتكره اول في عمره ودرع

تفصیله قادر اولورچی **الجواب** اولماز اصحابنه رد اولونما لازندر **کتابه** مصطوف المرحوم **فی**
الشوق زید عروک بکردن اشترا ایتدی کی عبد الملک بن ابراهیم بن عبد الملک بکردن
بر خدیت نقابله سند رسوت المستدر دیو بکرک عیستند عمرو د دعوی و طلب ایدوب
بعد الاثبات عمرو د المغه قادر اولورچی **الجواب** اولور **کتابه** یحیی المرحوم زید الکا بکردن
عمرو ایله برام تخی سوبلشوب و عمرو اولم اقام ایچون بوز تخی الی بوجی غرضی
رسوت ویرمه کندی بالذات سوبلشوب بعد اولمقدار غرضی برکیسه ایچنه قیوب
مهر لوب بوف اخذک یکنه ایصال ایله دیو عمرو خرنیداری بکوک یکنه دفع ایلدوب
بعد عمرو فوت اولوب زید اول غرضی بکردن طلب ایتدکه بکوب اول کسبه ایله ویرمه
غرضی امرکه عمرو تلم ایتدم بکنه قالمی دیو بکرک زیدک مطالبه سند خلاصی اولورچی
الجواب اولور **کتابه** یحیی المرحوم زید عمرو بکنه اولان مرادینک حصول ایچون بکوب
ایله عمرو بر تقدار سنه کونلاوب بکردن عمرو تلم ایتدکن صکره زیدک مرادی حاصل
اولما ایچنه زید ویرد وکن بکردن طلب ایدوب المغه قادر اولورچی **الجواب** بکوب زیدک رسوت
ایسه اولماز عمرو طرفندن ایسه اولور **بوصورته** زید ویرد وکن عمرو د طلب ایدوب
المغه قادر اولورچی **الجواب** بکوب عمرو طرفندن ایسه زید بکردن الود بکردن عمرو
الود بکوب زیدک رسوت ایسه زید بالذات عمرو د الماز بکوب بالذات الود زید ویرد
بکوب عمروی اوزیریه زیدی حواله اید بک بالذات زید دخی اولور **کتابه** ابو السعد المرحوم
زید عمرو د بن سنک فلاخص صکره بتمسی ایچون امرکه بنط الوع شوقلا ایچنه
حرف ایتشدم دیو دعوی ایلدکه عمرو امینی و زیدک معرفتی اقرار ایدوب لکن بش
و بکوب فلاخص صکره بن کوب یورد بکله بکاشوقلا ایچنه رسوت ویرمه چک اولور
ایدی اولقد ایچنه سنک بکله بکوندر مشلوس ویرمه لکاطوت دیوب
ویرمه لک قادر اولورچی **الجواب** اولماز **کتابه** مصطوف المرحوم زید عمرو برخص ص
ایچون بر جاریه ملوک سی هندی رسوت و جهای اوزره دفع ایدوب عمرو دخی بعد القبض
استخدا هو استیلاد ایدوب اولادی اولسه حال اید عمرو د هندی و اولادی
الملوب استرقاق و استخدا قادر اولورچی **الجواب** اولور **کتابه** یحیی المرحوم زید عمرو
منصب اولدک دیو تیشیر ایدوب عمرو دخی زید نرده نامنه بر مقدار ایچنه ویر
بعد خلاص ظهور ایتدکه عمرو زید نرده نامنه ویرد وکن ایچنه زید دخی طلبه
قادر اولورچی **الجواب** مانع رجوع یوق ایسه اولور **کتابه** یحیی المرحوم زید بر منصب

نوحیه

تجبه اوله زنده مرده ارباب الوب كيدل عروه زيد زنده ديوب بر عداد اچم و برش
اولسه بعد زيد دخی منصب او زنده ايكن مبلغ زبورى مردن طلبه قادر اولور
الجواب هبه صحيح اولوب عروم چلندى ايسه يا خود فقير ايسه اولماز من هبه فنا
منع الله افندى **اهل** عرف طائفه سندن زيد عروم جس ايندك عرومك وار شوقه
تجه زيد و يروب بنى تخلص ياله ديوان بيك اچمه و يروب بكر دخی الوب زيد
و يروب عروم تخلص ايسه حاله و مبلغ زبورى زيدن الميوب بكونن المفعله قدر
اولورى **الجواب** بكر زيدك ادخى دكل ايسه اولماز **كتبه** يحيى المهرم **زيد** عروم اوله باشيه
بنى بكچرى ياله ديوب عروم دخی متعقد اولوب زيد بكونن بتم اچمه عروم اوله باشويه
اول بيك اچمه و يروب بنى سكا و يروب بن ديوان اتمسيله بكونن دخی عروم اول بيك
اچمه و يروب زيدى بكچرى ايندك كنكم بكونن عروم و يروبى اچمه مراجعت ايدوب
زيدن المفعله مراد ايندك زيد رشوتك ديوب و بر نمكه قادر اولورى **الجواب** اولماز
بكونن و بر عروم الوب **كتبه** يحيى المهرم **زيد** رشوت طريفه عروم بعض اواب و يروب
بعد فوت اولوب زيد دخی اول اسباب و رشه سندن طلب ايندك و رشه زيد اول
اواب و يروب لكن برتج سنه عروم استعمال ايتنر اولمغله اسكيوب قيسنه نقصان
كلسه حال ايد و رشه دن اول اسبابك قيمتلى نك نقصانك قيمتلى طلب
ترك المفعله قادر اولورى **الجواب** اولماز **كتبه** يحيى المهرم **والله** ثلثه حلول من
لجانبين للمنفذ حرام منها وهو **الاهداء** للوا عان على الظلم حرام من جانب الاخذ وهو
الاهداء للكف عن الظلم حلول المعطى والحياله ان يستأجر ثلثه ايام ليعمل لهم يستعمل
اذا كان فلو يجوز عليه الاجارة كتبليغ ونحوها وان لم يبين المدة لا يجوز هذا اذا كان
فيه شرط وان لم يكن بالشرط وانما يعلم بينا ان الهداء ليس عند السلطان فالمنفذ
على انه لا بأس به و ابن سبيع رضي الله عنه كره الاخذ وذلك محمول على التره وان قضى
حاجته بلا طمع وشرط ثم اهدى اليه فلا حلول برا زيد في اول الفصل الثاني من كتاب
ادب القاضى وفي الخلاصه في الفصل الثاني من القضاء ثم **الرشوة** على وجوه اربعة
منها ما هو حرام من الجانبين احدها هذه **والثاني** اذا دفع الرشوة الى القاضى ليقضى
له فهذه الرشوة حرام من الجانبين سواء كان القضاء بحق او بغير حق ونها اذا
دفع الرشوة لحرف على نفسه او ماله فهذه الرشوة حرام على الاخذ عى حرام على
الواضع وكذا طمع في ماله فرشاه بعض المالا ونها اذا دفع الرشوة ليستوى امر عند

السلطان حل له الدفع ولا يحل للأخذ ان يأخذه فان اراد ان يحل للأخذ يستأجر الأخذ
يوما الى الليل عاير يدان يدفع اليه فانه يحل هذه الاجارة ثم المستأجر ان شاء عمله
في هذا العمل وان شاء استعمله في غير هذا اذا اعطى الرشوة او لا يسوى امره عند
السلطان وان طلب منه ان يستوي امره ولم يذكر الرشوة ثم اعطاه بما سوى
اختلافه قال بعضهم لا يحل له ان يأخذ وقال بعضهم يحل وهو الصحيح لانه برزحارة
للوصف فيحل كما لو جمع اللوام والمؤذن شيئا واعطاهما من غير شرط كان حسنا في اول
فضل زاد القاضى من قاضى ابراه عن الذين يصلحون مئة عند السلطان لبراءة وهو
رشوة ولو اذ الاضجاع عند امرته فقال لرا ابراهيم امره فاضطج منك فابتره وقيل
براء لان البراء للتوقد الداعي الى الجماع وقال عليه السلام تراءوا تحابوا تجلوا فابراء
في الاول لانه مقصود على اصلاح المرم واصلاح المرم مسخرة عليه ديانة وبدل المال فيها
مستحق عليه حد الرشوة وباب في الاباحة والشار والرشوة من هبة قينة **دفع** ظلم من
استأجر دفع اليه عشرين دينارا فباع اخذ منه درهما بعشرين دينارا ليجل له
ت هذا على قول محمد **اما** على قوله ما سوي الا اذا كان البايح بجنائ في ارباب فيما يتعلق
بالجنات في الاموال من كراهية قينة **ادى** انه اخذ منه بغير حق وهلك عنده وربعه خصه في
اخذته بحق لانه ملكي يدفع المديك لانه يدعى الضمان فدفعته البينة ولو باقيا في هذه
على ما ادعى اتقبل بينة الأخذ ايضا لتصادقها انه كان يبدل المديك فيكون المديك ذيل حقيقة
والاخذ خارجا بئسنة او **في** **فشر** ادعى انه اخذ منه هذه الدراهم بغير حق فربعه خصه
اخذته بحق لتقبل بينة المديك لانه خارج وكذا لو ربحها بعد هلاكها فالمديك يدعى منها على ما ذكر
تقبل بينة المديك ولو ربحها في اخذها المسئلة بحق لا دعت منه كذا وقد اخذت منه بغير
الخصومة لانه اثبت المايعة **اقول** المسئلة الاولى بخالف رواية **ذا** وجعل المديك ثم زائد
وهنا خارجا والصواب عند ما ذكره **المأمر** لتصادقها والبره المصلحة للتصديق قدر
في معرفة الخارج وذو اليد **في** **فشر** ما لو افقوا ولكه اعلم في العاشر من الفصول **ذا** ادعى
احد على امرانه دفع اليه مبلغا كذا بطريق الرشوة فاق المديك عليه باخذ ذلك المبلغ الا
انه قال اني كنت رسولا في ذلك دفعه الى لان ادفعه الى فلان فدفعته اليه وانكر المديك
امر الرسالة فهل تجب البينة على المديك في انه دفعه الى المديك عليه لنفسه او يجب على المديك
عليه في انه دفعه اليه بطريق الرسالة فهذا امر مشكل غاية الاشكال واني ابتليت بهذه
المسئلة مرارا فضاء البلاء ثم بعد ذلك في الديوان الرفيع وقضاء العساكر والاجناد وكان

يخطر بالبال ان يصدر المديك عليه في امر الرسالة وتجيب البينة على المديك ما تقرر في موضعه انه اذا دفع
الاخذ بين رتب المال والاخذ في طريق الاخذ فان القضاء على انه اخذ باذن رتب المال لا انها
اختلفا في طريقة بعد ذلك كان يدعى المديك انه اخذ فضا واراد التخير قال الأخذ دفعه
بطريق الودعة فهلك من غير تعذر فالقول قول الأخذ وتجيب البينة على رتب المال بخلاف ما اذا دفع
الاخذ في اصل الاذن كان ادعى رتب المال غصبا والاخذ ودية فان القول حينئذ قول
رتب المال والظاهر ان المسئلة المذكورة من قبيل الاول لانها تقرر على انه اخذ باذن رتب المال
والاخذ بقوله ان عزلة الودعة في عدم وجوب الضمان عليه ورتب المال يدعى انه بمثابة القرض
في وجوب الضمان والقول قول من ينكر الضمان والبينة تجب على من يدعيه الا انه استقر
بعد ذلك على انه يطالب المقر بذلك المال وتجيب عليه البينة في انه كان رسولا في ذلك فانه
باقراره يدفع مال غيره الى غير صاحبه اقر بسبب وجوب الضمان الا انه يدعى الاذن بالدفع
يدعى المبرر والمديك يكره فتأمل من رسالة احمد اده عبد الجليم فندى المجرم **الرشوة** لا يمكن
عك وغيره قاض وغيره دفع اليه سحت لاصلاح المرم فاصحح ثم ندم برده ما دفع اليه في باب
الاباحة والشار من هبة قينة **حطب** امرأة في بيت اخا فادى ان يدفعها حتى يدفع اليه دراهم فدفع
ونزحها يرجع ما دفع لانه رشوة من الباب المبرر امرأة استقرت من رجل شيئا ثم اختلفا فقات
المرأة كت رسول زوج اليك وكان البيع على وجه الرسالة وليس التمر على وقال البايح لا يلزمها
ملك ولا عليك التمر كان القول في ذلك قول المرأة والبينة للبايح فاصحح ان في البيع قبيل
في فصل الاستبراء **رجل** اخذ ولية لختان فاهدى الناس هدايا ووضعوا بين يديه قالوا
ان كانت الهدية مما يصلح للقبيل مثل ثياب الصبي او يكون شيئا يستعمله الصبي اهدى المصطفى
لان مثله يكون هبة للمصطفى عادة وان كانت الهبة دراهم او نايلا وغير ذلك يرجع الى
المهدي فان قال المهدي هي هبة للمصطفى كانت للمصطفى وان تعدد الرجوع اليه ينظر ان كان
المهدي من معارف الاب او اقارب فربى الاب وان كان قرابة الامة او من معارفها فربى الامة **وكلا**
اخذ ولية لرفاق البنت التي زوجها فاهدى الناس هدايا فهدى ما ذكرنا من قرابة الاب
من معارفها قرابة الامة وكذا لو كان المهدي من معارف الزوج او اقارب او من معارف المرأة او
اقاربها الا اذا بين المهدي وقال اهديت لهذا اول هذا فيكون القول وقال بعضهم في الاحوال
كلها تكون الهبة للوالد لان الولد هو الذي اخذ الولية وقال بعضهم تكون للولد لان الوالد
اخذ الولية لاجل الولد ولا يعتبر قوله المهدي عند الاهداء اهديت للولد لان الولد وصلح
الولية اذا كان رجلا عطي محرم ما يقول المهدي هذا الحد لكم والاعتداد على ما قلنا ولا

بكر قاضي بالكلية استماع وحكمه ايلسه حكمه بزور نافذ ولوري **الجواب** ولما ذكر في المرحوم
زيد عن وائله اولان دعوى استماعه كونه سيرا ديوقاضي سنة خطابا ام الرب واروب
استماع ابتدرك مراد ابتدرك عمر زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
استمانه ده استماع اولنه ديوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
ابتدركه فادد ولوري **الجواب** ولما ذكر في المرحوم **زيد** قاضي ظالم اوله شكات او
لندركه عن ابداله معزول اوله ديوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
قيد اولنه اوله اوله قاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
توجيه ايلسه زيدك اوله وقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
في المرحوم **زيد** عن وائله اولان دعوى استماعه كونه سيرا ديوقاضي سنة خطابا ام الرب واروب
وارد اوله قاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
دعوى حكمه واستماع ايلسه سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
دعوى ايلسه عمره مدي عليه بر قاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
بر غيرك جبر ايله قاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
شرا حكمه نافذ ولوري **الجواب** ولما ذكر في المرحوم **زيد** قاضي ظالم اوله شكات او
او زيدك جبر ايله ما ذوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
واقع اولان امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
بالذات وارفعه قاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
الجواب باطله نافذ ولما ذكر في المرحوم **زيد** قاضي ظالم اوله شكات او
نائب كونه في كتاب ادب القاضي من رسالة مسائل من مسائل
السعود المرحوم **السلطان** لوقد جليل قضاء ناجية فقضى احداهما لوكيلين ولو
قالها على ان يفرغ كل منها بالقضاء به ينبغي ان يجوز القضاء في الفصل الاول من الفصلين
ولو فرض السلطان قضاء بذلك الى اثنين لا يفرغ احدهما بالقضاء كالاول وكل جليل بالبيع
القاضي اذا لم يكن ما ذوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
بالاستماع واستماعه كونه سيرا ديوقاضي سنة خطابا ام الرب واروب
ما ذوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
القاضي وحكمه في غيبته رفع قضاؤه الى القاضي فلما جاز قضاؤه نذ قضاؤه عند الاحتساب
ولا ينفذ قياسا وهو قول زفر كالوكيل اذا لم يكن ما ذوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى

وقد اقيمت بان توليت يا قاضيا
ليحكم فرقتيه مصر مع وجود قاضيهما
في السلطة باطله لانه لم يفوض اليك
في الاستماع والمحاكمة

الثاني عند غيبته فاجاز الاول بيعه جاز عندنا في فصل في ادب القاضي من قاضي القضاة
اذ كان ما ذوقاضي سنة زيدك امرينك تاريخك من مقدم تاريخك اول دعوى
الا اذا قال الخليفة استخلف من شئت واستبدل من شئت فينبذ تلك العرف
التقليد فرقا بين القضاء وبين الامانة الامير اذا استخلف جاز في الجمعة جاز وانها
بالخليفة بذلك لان في الموضع الاستخلاف في الجمعة وكذلك في الابعاد الا
وان لم تأمر الميت بالابصاء ولو ان الامام قلدر جاز القضاء واذن له بالامانة
فامر القاضي جاز ليسمع الدعوى والشهادة في حادثة ويسال عن الشهود ويسمع
الاقرار ولا يحكم هو بذلك لكنه يكتب بذلك الى القاضي ويشرح حتى يقضي القاضي بنفسه
لم يكن لهذا الخليفة ان يحكم وانما يفعل ما امره القاضي وادار في الامر والقاضي فان
القاضي لا يقضي تلك الشهادة ولا بذلك الاقرار بل يجمع بين المادع عليه ويأمر
باعادة البينة فاذا شهد بذلك بحضرة الخصم فينبذ القاضي بذلك الشهادة
قال هذه مسئلة يغلط فيها القضاة فان القاضي يحلف جاز ليسمع الشهادة في حادثة
ثم يكتب اليه بكتاب فيفعل الخليفة ذلك ثم يكتب الى القاضي انهم شهدوا عندك بكذا ويكتب
القاضي الشهادة او يكتب ان المدعى عليه اقر عندك بكذا فيقضي القاضي بذلك من غير اعادة
البينة عنده فلو يصح هذا القضاء لان القاضي لم يسمع تلك الشهادة ولم يسمع تلك
الاقرار فكيف يقضي تلك الشهادة وبذلك الاقرار بقرار الخليفة الا ان يشهد الخليفة
مع اخر عند القاضي على اقراره فيكون فائدة هذا الخلاف ان ينظر الخليفة هل للمدعي
شهود او لا يكتب فلعل له شهود الا انهم غير عدول وقد لا يتفق الفاظهم فيفرض
القاضي النظر في ذلك الى الخليفة في اخر فصل في ادب القاضي من قاضي **ولا** يقضي
القاضي باخبار الخليفة اقرار رجل الا ان يشهد الخليفة مع اخر عند القاضي الذي
لم يأذن له الخليفة بالاتفاق قال وهذا دليل على ان النائب المطلق اذا سمع
الشهادة جاز للقاضي ان يقضي تلك الشهادة باخبار النائب وكذا جاز للنائب
ان يقضي تلك الشهادة التي قامت عند الاصل والقاضي مع النائب كالوكيل مع الموكل
في الجنس الرابع في الفصل الثاني من قضاء الملوحة **باب** القاضي اذا سمع البينة و
الاقرار وكتب بذلك الى القاضي لا يقضي بل يحلف المدعى باعادة البينة في اخر مسائل
كتاب القاضي من قضاء منية الحق **النائب** يقضي بالشهادة عند الاصل وكذا في
القاضي يقضي بالشهادة عند النائب ونوع في الامضاء في الفصل الرابع من قضاء

وذكر جماعة من اصحاب الشافعي وابي حنيفة رضي الله تعالى عنهم اذ لم يكن القاضي له شيء من بيت المال فله اخذ عشر ما يتوسط من اموال النساء والاقواف ثم بالغ في الاسرار انتهى وتكرر هذا الاصحاحا لكن في الثانية ذكر العشر للمنفرد مسئلة الطاحونة من دعوى الاشياء **وان كان** المدعى به منقولاً عظيم لا يمكن نقله الا عونة وحرر نحو ثلث العظم وحرر المحرم والغنم الكثير والمكيل والمودة من اختلافه قال ينقل الى المجلس القاضي ونوثة التقل تكون على المدعى عليه والصحيح ان القاضي يبعث رجلاً يسمع الشراة بحفرة المدعى به وشهوده معه فيشهدون عند القاضي ان شهود المدعى شهدوا والمدعى حينئذ يقضي القاضي للمدعى والذي بعثه القاضي لسماع الشهادة لا يكون قاضياً فلو كان من القضاء بتلك الشهادة في فصل ودعوى المنقول من دعوى قاضياً **ونفس** طلل ونوثة كونه مجالس القاضى بالمرأه انما هذا مما له محل ونوثة وذكر بعد رقتين ان ما لا يمكن رفعه بيد واحدة فهو ماله محل ونوثة **مع** قيل يحتاج في نقله الى نوثة كثر وشعير فهو ماله محل ونوثة لا ما لا يحتاج في نقله الى نوثة كسل وزعران قليل وقيل ما اختلف سعم في البلدين فهو ماله محل ونوثة لا ما اتفق اقول هذا لا يستقيم في التراب ونحوه لانه ماله محل ونوثة بله شك مع ان سعم يثقف في البلدان في اقل فصل الشفادس في بيان انواع الدعاوى من الفصولين اذا اخبر القاضي بشيء حال قضائه قبل منه الا اذا اخبر باقرار رجل بحد ونعامه ونسج ارب القضاء للمصلد واو اخر كتاب القضاء والشهادات والدعاوى من الاشياء اذا قال القاضي اقر هذا الرجل بمدى بالف درهم لهذا المقر منك فقول القاضي مقبول بحسنه وابو يوسف وعلم محمد لا يلزم قبوله تارة ثانية في اوائل الفصل الثالث والثلاثين من ادب القاضي **محور** قضاء الاير الذي يورث العضاة وكذلك كتابه الى القاضي الا ان يكون القاضي من جهة الخليفة فعضو لا يجرى وقد اقيمت بيان نوليم باشاى من قاضيا يحكم في قضية عمر مع وجود قاضيه الموطن من السلطان لانه لم يعرض اليه ذلك ذكر الصدر الشهيد في شرح ادب القضاء ان المولى لا يكون قاضيا قبل وصوله الى محل ولا ية فقتضوا قبول الهدية قبل الوصول مطلقا وعدم جواز استنابة بارسان نائب له في محل قضائه وعمل العضاة الا ان على ارسان نائب جبر التولية في بلد السلطان والظاهر انه باذن السلطان وحسنه لا كلام فيه اشياء في كتاب القضاء والخليفة اذ اذن للقاضي بالتحلف ولم يستخلف ولم ايضا ان يستخلف ثم يتم والاذن الاول للوقيل يكفي ولا حاجة الى امضاء الاصل ولان ادوا لا يشترط قضاة الخليفة عند الاصل فهو كما تبا قضاء قاضي اخر عند القاضي في نوع في الامضاء في الفصل الرابع

بابه لا يجوز

من قضاء البرازية **قال** الامام للمواد العضاة بطلان فيه فانه يستخلف رجلاً لسماع لما دنته او يكتب الى القرية لسماع الشهادة في فصل ثم يكتب في الكتاب انهم يشهدوا عندى بكتب الفاظ شهادتهم فيقضى للقاضي بذلك من غير اعادة البينة الى المجلس القضاء فلو يصح قضاء ولا يصح باجبار الخليفة الا ان يشهد معه رجل اخر عند القاضي الذي لم يؤخذ به بالتحلف وهذا الشارة الى ان القاضي المادون بالتحلف لو سمع جاز للقاضي ان يقضى باجبار القاضي والقاض مع النائب كوكيل مع الموكل وفي خزانة اذا كان القاضي مادون بالتحلف فاستخلف وقضى جاز ولا يحتاج الى قضاء القاضي وان اراد وان يشترط الحكم الخليفة عند الاصل لا بد من تواليم دعوى صحيحة على خصم حاضر واقامة البينة كما لو اراد اثبات قضاء قاض اخر من البرازية في ادب القاضي في نوع في المعاملة من الفصل الثاني **وغير** المادون واستخلف لا يصح حكم الخليفة الا اذا كان بحفرة الاول كوكيل بوكيل غيره بله اذن الموكل لا يصح فان عقد بحفرة الاول جاز واذا رفع حكم الخليفة التي لم يؤخذ به الى الاول فامضاء جاز في نوع اخر تعليق القضاء في الفصل الاول من قضاء البرازية **السلطان** اذا قلدر رجلاً قضاء بدة ثم بعد ايام قلدر القضاء لآخر ولم يقرض لوزن الا في الاظهر والاشبه انه لا يغير قلدر القضاء ثم قال لا تقضي في حادثة فلو ان الغزلي في حق فلو ان في اخر الفصل الاول من قضاء البرازية **رأى** عمر وابله برخصه صدق وعوى شرعية سوى اوجب بكرابله بشرعوك اوزينه شهادت ايتك كل منده قاضي مزبور بك شهادت ايتك حكمه ايلسه بعدد بعض كسبه لم يكره ايرادم دكلدر ديمه لوى ايله حكمه مزورى فسبح ايلوب زيدون شاهد اخر طليبه قادر ولورى **الحجاب** او لماز **كتبه** في المصود لا يصح رجوع القاضي عن قضائه فلو قال رجعت عن قضائي او وقت في ناليس الشهود او اطلت حكمي لم يصح والقضاء ما خرج من كالماتية وقيد في الخلاصة بما اذا كان مع شرايط الصحة وفي الكثر بما اذا كان بعدد عن صحيحة وشهادة مستقيمة انتهى الا في مسائل الاول اذا كان القضاء بعلمه فله الرجوع عنه كما ذكره ابن وهبان استنباطا من تعيين الخلاصة الثانية اذا ظهر له خطأ وقع عليه نقضه بخلاف ما اذا تبدل رأى المحلث الثالثة اذا قضى في المحلث فيه مخالفا لذهب فله نقضه دون غيره كما في شرح المنظومة من قضاء الاجباء وكذا في مسائل شتى من كتاب الخنثى من ملحق الابح **اقصار** حواريه كوردك قاضيه او لان زيد قضا سنده او توريب امر سلطان فيه مخالف اقصار قضا سنده او توريب محله قوروب استماع عوى

مطل
شكها وني ايل قاضي حكم
انك كنه صكره جرح او نك نعي فطليبه

انتم له قادر اولوي **الجواب** اولماز بوجوه جابت سلطان دام مدار الامن والامان -
قبله فضا خارج فضا ده بلو امر دعوى استماع ايتلوي ممنوع ايكن زيد اولوي وچو زهر
اولان امر مخالف خارج فضا اولان اخصار ده دعوى استماعه معر اولسه زيد غل
سبتج اولوي **الجواب** اولور **كتبه** بحج **الرجوع** القضاء يخص بالزمان والمكان فاذا
اولاه قاضيا مكان كذا لا يكون قاضيا في غيره وفي الملتقط وقضاء القاضى في غير مكان
ولا يثبت لايضا ولا يثبت في غير ولاية واختصاص عليه ولا هو في العقار لا
في العين والدين كما في البرازية وفي القومية موقوف ولاية ثم استدل على قضائه في غير
ولاية لا يصح **الاجابة** انه من قضاء الاشياء قضاء القاضى انما يقع في محرم الذي
جعل قاضيا فيها قضاء قاضى العسكر لا ينفذ العقار لانه موقوف اليه القضاء في امر
العسكر وذلك يقع في الموقوفات دون العقارات الا اذا وجد التخصيص على ذلك عند
تقليده في الباب الثالث من قضاء جواهر الفتاوى **القضاء** يجوز تخصيصه وتقييده بالزمان
والمكان واستثناء بعض الخصوم كما في المرافعة وعلى هذا الوار السلطان بعد سماع
الدعوى بعد خمسة عشر سنة لا يسمع ويحب عليه اي على السلطان سماعه من قضاء الامهات
زيد قاضى بر دعوى استماعه نايبي دعوى بره تشكك عمر ممنوع اولما بوجوه
نورى استماع ايدو بحكم ايلسه حكم مزبور بحج اولوي **الجواب** اولماز **كتبه** بحج **الرجوع**
بر قضيه ده نايب اولما عادق اولان ذلك حقدوم ردى قضيه ده نايب اوليه ديو
امر وار اولور قاضى حكمه نكر نايب اولما سيجو امر وار اولما بوجوه قاضى زيد
نايب اتم شرعا جائز اولوي **الجواب** اولماز بوجوه نكر نايب امر وار اولما بوجوه
ايكن دعوى استماع ايدو بحكم ايلسه حكمى نافذ اولوي **الجواب** اولماز **كتبه** بحج **الرجوع**
حكم حايين ايله رد اولمان نايب ايدو حاكم بر صون ايله نايب ايلسه واقع اولان قضيا
حكمى نافذ اولوي اولماز ديو فراطه چن استفسار ايدو بوجوه ده رد اولما بوجوه
معلوم اولما بين جوابه رد اولور كج حج عن طريق ايله اولو بحكمه بيه نصب
اولمقدن منع بوجوه حكمى نافذ راكم بر بعد بولوى نايب ايدو ديو دستور
ايلسه اولماز حكم ايلسه حكمى نافذ اولماز اولما بوجوه وار اولان امر حاكم
موقوف نه وجهه ايدو ك بيان بوجوه رجاسته عرض اولمدي **الجواب** نوابك رد
ايدو مستحق جرحى ثابت اولوب هيچ بير ده نيابت ايتيمه ديو احكام شريعه ده

يازده ككش دكلر اكر من بعد نيابت ايتلوي من ديو قاضى بوجوه امر اولمدي
نوابك عنى اخر بر ده نيابت ايتيمه منافذ دكلر شوي ايتيمه رد ايدو استحقاق
اولمدي بحج عنى زمان اولمدي ايلسه نوابك عنى ونصبي قضائه نفوذ قاضى
صلاحى ككش كبر ونايب بجه ايتيمه مانع دكلر ديو قاضى من رساله معروفات
ابو السعود **الرجوع بر قضيه** نايب اولان زيد ايجو قضيه مزبور ده نايب اوليه
ديو بالذات او امر بوجوه وار اولما بوجوه اسليم بيه نايب اولسه زيد نه لازم دور
الجواب بلا تاخير رفع او نوب تكرار اذن سلطانى اوجو نايب اوله من **كتبه** بحج **الرجوع**
السلطان اذا قلد القضاء رجلا فاستثنى خصومه او رجلا متبعا بحج الاستثناء ولا
يصير هو قاضيا في تلك الخصومة او فحق ذلك الرجل في النفس الثالث في التقليد من
الفصل الاول من قضاء المرافعة ويجوز استثناء بعض الخصوم او جماع خصم رجل بعينه
ولا يصير قاضيا في المستثنى في الفصل الاول من الفصول **زيد** بر باغى مستقل ملكى
اولما اوزم قرض ايتيمه حقدوم بكم بيع وتسليم بكم خي اشترى وقضوى بر
زمان تفرغ ايدو بوجوه حين بيعه حاضر وبعده بوقدر زمان بلا عذر سكوت ايتيمه
ايكن حاله امر بوجوه بايام بشر حقدوم بكم هيب وتسليم ايلستيدى بيمد ديو دعوى
ايلسه سمعه اولوي **الجواب** اولماز **جواب** اخر عرو تليس ايله معروف ايلسه سمع
اولما بوجوه ايله افتاستمن اولمدي **كتبه** بحج **الرجوع** **زيد** بر باغى مستقل ملكى اولما
اوزم عنى قرضى هنك مواجعه سنه فرق سنه مقدارى زمان بلا نزاع تفرغ ايدو
هنك بوقدر زمان بلا عذر سكوت ايدو بر سنه دعوى ايتيمه مشكك حاله ايدو بوجوه
فرق سنه مقدارى بيم شوق حقدوم وار ديو دعوى ايلسه سمعه اولوي **الجواب**
اولماز **جواب** اخر شرد اولماز **كتبه** بحج **الرجوع** **هنك** ملكى اولما اوزم يده اولان
منك بيعه دكلر اولان زيد هنك فرق قرض ايتيمه حقدوم بكم هنك ملكيد
ديو وكالة عروه بيع قرض عرو ديو اشترى وبيع زمان تفرغ ايدو بر سنه حين حاضر
وبوقدر زمان بلا عذر ساكنه اولمدي حاله ايتيمه بوقدر بيم حقدوم وار ديو
ايلسه سمعه اولوي **الجواب** اولماز **كتبه** بحج **الرجوع** **زيد** بر ملك من لى زوج سى
هنك حضور نه زينه بيمد بوجوه معلوم بيع قرض وقضوى ايتيمه سكوت
ايلسه ايكى سنه موزون حكم هنك من بوزون نصفي بيمد زيد بكم اكره بكم
سكوت ايتيمه ديو بكم اكره مقبرى اثبات ايتيمه اول منك نصفي دعوى

واخذ فادرا ولوري **الجواب** تزوير احتمالى ارايسه دعوى سموعه او لما ذكره في المرحوم
زيد يريه في هذا في زيبك مواجعه سنه بر جاريه في ملكه بوجوه مقينه عمره
بيع وتسلم وقضى عن ايدوب عمود خا ولجاريه في درت سنه تقرق ايدوب زيب
بلا مانع شرعي سكوت ايلسه حاله زيب زيب جاريه مزبور في درت سنه دن مقدم
بكا هبه قليم ايتشيدى ديو دعوى ايلسه وجهه بين اوزره اولان دعوى سموعه
اولور **الجواب** اولور **كتبه** في المرحوم **مفوض** برادر دن في اولان زيبك مصادره
جانب سلطان اخذ اولان بعض عقاري بيعه مأمورا ولا عمر وكبر بيع وتسلم
وعنى بعد القبض جانب مريه دفع ايتذكر كبر صكر بكر اولان من جانب سلطان بيع
اولان غله زيبكوب دعوى ايتذكره استماع اولميه ديو بدنه امر سلطان اولوب تقرق
ايكن زيبكوب يدنه استماع اولميه ايجو امر سابقا نسخ امر سلطان اولدين اولميه
بكر دن دعوى ايدوب بعد الاثبات يدن المفعه قادر اولور **الجواب** قاضي استماع
قادر اولور **كتبه** في المرحوم **زيد** عمر ايله بر بلده ساكن اولوب اول بلده حاكم الشرع
موجود وزيد عمر ايله مخاصمه يد قادر ايكن اول بشي سنه بلا عذر مخاصمه ودعوى
ايتيوب بعد زيب وفات ابلدكه ورته سيم عمره مورث زيبك سنين مزبور دن
سنه جهه قضائ شوقد راجه حق وار ديو عمر دن دعوى ايلسه لريه امر
دعوى سموعه اولور **الجواب** اولور **بو** صورته ورته مورث زيبك ترك دعوى
ومخاصمه ايتيوب مرار دعوى ايتشيدى ديو اقامت بينه ايلسه لر عمره في اول سنه
ترك دعوى وخصومت ايتدو كنه بينه اقامت ايلسه قنفسك بينه سى اولور **الجواب**
ورته بينه سى اولور **كتبه** الفقير محمد زاذ المرحوم **مدى** دعوى اسن عذر شرعي بوجيكن
بردت تاخير ابلدكه صكر استماع اولميه حقنه كبر راعه دن بردت مقينه نقل
اولمازكه اذن برى استماع اولميه ديو جواب ويريلوب كورن ايلسكيدى ديو اولميه
شهاد ديك استفسا اولميه رباى حتى جوق اولماجود مدحا هل زوير اولميه
شهود عدول وار ايسه استماع اولميه ديو جواب ويريلوب كورن ايلسكيدى ديو
كلما استماع اولميه سجه حقوق ضايحه اولميه خوف اولميه زماندن بر بدار
تعيين بيوريلوب انه اولان حقه دعوى شرعيه استماع ايتكه قضائه رخصت
ويريلوب ما ورسنده مستقل امهايون ايله استماع ايتكه فرمان بيوريلوب
واقع اولان حوادث استفسا اولميه اول وجه اوزره جواب ويريلوب مناسب

فهم اولوب استدان سعادته عرض اولور **الجواب** اول بيل غير عذر شرعي تاخير اولان
دعوى امر شرعي اولماجود استماع اولميه بواستلوجا وزره امر شرعي وار اولميه
في سنه سبع وخمسين وتسعائة فيل كتاب الغصب من رسالة مسائل معروفه
اول بشي بللق قضيه حاكم الوقت استماع ايدوب حاكم ايلسه شرعا حكم نافذ اولور
الجواب سنه سبع وخمسين وتسعائة تاريخه اول بشي بللق قضيه امر شرعي
اولماق امر اولميه اول تاريخه برادر حاكم ايدوب ايلسه اولماق من دعوى فتوى القود
المرحوم **بل** عذر اول بشي بل مراد ايدوب دعوى امر شرعي استماع ايدوب حكم ايلق قاضيك
حكمي حائر اولور **الجواب** خصم ملك ايسه اولماق من دعوى فتوى القود التسعوى المرحوم
باع عذار او بعض قاريه حاضر علم البيع ثم ادعى لا يسمع تفرق مسائل شتى اى لا تسمع دعواه
ولم يبين القرب ههنا وقتا وى الى اللت عتبه فقال لوباع عقارا وابنه وامرته حاضر
يعلم به وتقرق المشتري فيه زمانا ثم ادعى الام انه ملكى ولو يكن ملك ابيه وقت البيع
اتفق مشايخنا على انه لا يسمع هذه الدعوى زيلقى في مسائل شتى **باع** عقارا وامرته او
ولده او بعض عقاريه حاضر فسكت ثم ادعاه على المشتري من كان حاضر وقت البيع افتى
بشايخ سمرقند انه لا يسمع ويجعل سكوت في هذه الحالة كقراره دلالة قطعا للوطاع الفاسدة
وافقى مشايخ بخاري انه يسمع فينظر المقتضى في ذلك فلو كان في رايه انه لا يسمع لا يشترط المدعى
بجمله وتليس وافتى بركان حسنا سدا الباب للتزوير **الحاضر** عند البايع لو عتبه البايع
الى المشتري وتقه ضاه التمن لا تسمع دعواه الملك لنفسه بعاد يصير حين البيع بتقاضيه
من احكام السكوت في الفصل الرابع والثلاثين من المضامين **مفوض** عند البيع وسأله
اياه وترك منار عتبه فيما يوضع اقرار منه بانه ملك البايع من غير سخرى في الدعوى
باب صحة الدعوى **باع** ارضا وسلمها الى المشتري وتقرق زمانه زيدا وبناء وحاصر
ساكت ثم ادعى الان انها ملكه لا تسمع دعواه ان كان حاضر وقت البيع والتسلم ساكتا
وقت تقرق المشتري قيل فلو لم تقرق المشتري ولكن ساكتا وقت البيع والتسلم قال
لا يسقط دعوى الجار بهز القدر بخله وما اختاره المتأخرون فيما اذا باع وسلم وولده
او زوجته حاضرة ساكتة حيث يسقط بهذا القدر دعواه فيه **باب** ما يبطل دعوى
من كتاب الدعوى **في اجرة المباشرة على الخصم المتقرق** زيد عمره اولان حقه عمره دن
دعوى ايدوب عمره ويريب عمره ايتكه زيد عمره حاكم الشرع حضورينه احضار
ايكن بكون مباشر الوب بكر دى عمره حاكم الشرع حضورينه احضار ايدوب زيب

المرحوم

وجوب اجرة المباشرة على
الخصم المتقرق

حقني عمرو بن البويرسيه بكرك اجرت زينه لارم اولور يوخسه عروى **المردود** عروى لارم
اولور عنادي وعروى عروى ايسه **كتبه** المردود عروى لارم اولور يوخسه عروى لارم
عروى برنج دفعه دعوت شرع ايلوب عروى عناد وعروى ايلوب وارمان ايله زيل برك قاضي
محضر الوب عروى احضار ايلوب عروى محضر اجرت قنغسك او زينه لارم اولور **المردود** عروى
او زينه لارم اولور عنادي وعروى عروى ايسه **كتبه** المردود عروى لارم اولور يوخسه عروى لارم
وذهب ايلوب احضار خصمه فاخذ منه زياده على الرسم برنج لخصم على الذي بلك الزيادة ان
ذهب ايلوب السلطان ابتداء وان ذهب الى القاضي ابتداء عروى استيفاء حقه في المحلة لا
يرجع ولو امر القاضي رجلا بملو زنه للذي عليه الاستيفاء المال ويسمى بملو ثمنه على الذي
عليه وقيل على الذي وهو الاصح فنية في الزيادة من يجوز له فقلد القضاء من كتاب ادب
القاضي **المردود** ياخذ الاجر من الذي وكذا المبعوث للتدليل من المحل المردود واجرة الاشخاص
في بيت المال وقال بعضهم في مال التمر في الفصل الثاني من قضاء الخلافة وثمة المتخصص
على التمر وهو الصحيح وقيل يكون في بيت المال فاذا احضر حصة القاضي عقوبة في فصل فيما
يستحق على القاضي من دعوى قاضيا والتمر ان يقول لا احضر او سكت وقال احضر في وقت
كذا وهو محضر فاذا احضر عروى محبس وضرب على سبب حاله على اياه خزانه الخفيتين
في اجرة التوقيف والسجدة من الدعوى **في تقرير من اخذ المدين من يد الدين** زينه لارم
قرضك كندي بهر تدار اجه ديني اولان عروى اولدي ايلوب قاضي الوب كيد كرك بكو بغير ملو
عروى زينه لارم تخلص ايلوب عروى فرار وغيت ايلوبه حاله ايلوب كرك بكو بغير ملو
قاجر غفله ذننه اولان حقوقي برك ديوب الخه قادر اولور **المردود** عروى لارم اولور يوخسه عروى لارم
كتبه المردود زينه لارم كندي بهر تدار اجه ديني عروى ديني تخصيل ايلوب طاعة مريدك
جاو نيلون بكون رأي حاكم الله تسليم ايلوب بكو بغير ملو او طاعة مريدك اولان بغير خمس
ايلوب تسليمك مكره ذيلك اذ نسز بكو عروى طلاق ايلوب عروى ايلوبه ساكن اولور
فرار ايلوب ديارينه كشم زينه لارم مسفور جاو ببولد بولد قادر اولور **المردود** عروى لارم
بولد امر ايلوب **كتبه** المردود زينه لارم اخذ المدين من يد الدين حق مريدك بغير ملو ولكن بغير
الامام في الفصل الثالث والثلاثين من القضاة **رجل** اخذ عروى له جاء النساء والشرع من
يده حتى هرب الغريم فانه بغير حاكم الجناية ولا يضمن المال الذي على المدين من غصب قاضيا
الغريم من مطالبه لا يضمن كمن بغير ثلثه يعود الى مثله في الفصل الثاني من غصب الزينة
اخبر وكذا في الغيبة وغيرها **استحان** القاضي على جلوس السجدة من حصة القاضي بدين عليه

في تقرير من اخذ المدين
من يد الدين

فالمق المال ان يطالب استحان باحضاره نقد الفتاوى في الباب الثاني عشر من القضاء واجرة
التحقيق والاستحان في زماننا يجب ان يكون على رتب الدين خزانه الفتاوى في مجلس القضاء
فان ارسل القاضي فلم يجد الذي عليه فقال الذي انه توارى عني وسأل ان يسير الباب فانه
يكلفه اقامة البينة انه في بيته فان شهد اثنان وقالوا اربنا اليوم او اسرا ومنذ ثلثة ايام
فانه يقبل ويامر بالتحقيق وان كانت الرزية قد تعادمت لا يقبل وحده منقض الى راي القاضي ولا
يعدر بثلثة ايام فان حصل له العلم انه في البيت ولا يحضر سيم الباب الذي من جانب السكة
والباب الذي من جانب السطح وسيم الدار المستأجرة وكذا دار امراته ان كان ساكن فيه وعروى
للمساكنة فان قال لخصم بعد ما ختم الباب انه جلس في داره لا يحضر **قال** ابو يوسف يفتي بغير ملو
سعه شاهدان عدلان فتادي على بابه ثلثة ايام كل يوم ثلث مرات يا فلان بن فلان القاضي
يقول لك حضرة خصمك فلان بن فلان مجلس حكم ولا نصيبنا لك وكيلة واقبل عليك البينة
وينبغي ان يكون وقت جلوس القاضي وعروى البينة وتجد هكذا **واما** المحجور فقد وسع
ذلك بعض اصحابنا وعروى ابو يوسف انه كان يفعل ذلك وقت قضائه **ومروى** انه لو قال
لخصم انه توارى عني في منزله وجلب المحجور يفتي ايسين معها اعوان القاضي ونساء
فيقوم اعوان القاضي حول البيت من جانب السكة والسطح ويدخل النساء حرمه ثم يدخل
اعوان القاضي فيفتشون الدار عروىها وما تحت الشرى في مجلس الثالث من الفصل الثاني
من قضاء الخلافة **زيله** عروى ايله دعوى شرعية او لوب عروى بر قاج دفعه دعوى
عروى اطاعت شرع ايتوب شرعية كالمحك مسئلة مستحى يحوي بيلك اية مجتهد بن قولدي
او زنه حاكم الوقت اولان بكو عروى جانينك خالدي وكيل نصيب ايلوب زيله عروى ايله او
دعوى سني خالدي يوزينه استماع وحكم ايلوبه حكم بزور نافذا ولور **المردود** عروى لارم
جواب اخر زمانه حكار مستحى نصيبه قادر دكلرد **كتبه** المردود القاضي اذا جعل
نايبا عن الغائب حتى يسمع عليه لقصة ويسمى هذا المستحى والغائب ليس في ولاية هذا
القاضي لا يفتح هذه الالان برك وليس هذا طريقا عند علمائنا وعند اهل البصرة اذا كان مختصا
فالمقاضي يحتم على باب داره وينادي على باب داره اياما بعد ذلك ثم يجعل نايبا عنه
اخر جنس الثالث من الفصل الاول من قضاء الخلافة **وكذا** في البرازية في اخر الفصل الاول
من القضاة **وتفسير** المستحى في الفصل الخامس من القضاة **في تقرير الشتم** خصمان شتما
عند القاضي فلم ينتهيا بالتهوى فالراي الى القاضي بحبسهما وبغيرهما وان عوفي خصم
خزانه الفتاوى في فصل فيما يفعل القاضي من ادب القاضي **الرجل** اذا كان يصوم و

تقرير الشتم

ويصل ويقر بالنا من اليد واللسان فذكره بما فيه لا يكون غيبة ان اخبر السلطان بذلك لير
 فله انتم عليه في فصل في التيسير والتسليم من كراهية قاضيه وفي النوازل خصان تشاغا
 بين يدي القاضي في مجلسه فنهاها فلورينها فالراي الى القاضي ان يجسرهما او تغرها كالملة
 بتدريها غيرهما فيد جربة مجلس الحكم وان عفا تخس وان فعل احدهما بصاحبه ما لم
 يطالبه ليعتزم **رجل** يشتم الناس ان كان ذلك ترة وعظ وان كان شتا ما ضرب
 وخس حتى يترك في الاول من الفصل التاسع في المجلس من قضاء الخلاصة وكذا في اوائل
 فصل فيما يوجب التعزير من حدود قاضيا وعي محمد رجل يشتم الناس وهو محرم له
 مائة يوعظ ولا يجس وان كان دونه ذلك يوقر وان كان شتا ما يضرب بخمس في فصل
 التعزير من حدود الغيبة ووقر القاضي عليه للتاخذ من الرشوة من ضمي وقضيت
 على يقرم القاضي في اول فصل في المتفرقات من قضاء خزانة الفتاوى **في تنوير القمار**
 زيد سبيل اندري دانا ظلمه واشتبا به عن ايوب كمنك ما ليرين الدرهمه وكمنى قتل
 ابتدر ملكه سبيل اولسه شرعا ريد نه لازم اولور **الجواب** تعزير شديد وقوب وصلواحي
 ظاهر الوجه حسبون اخراج او ثمان لازم اولور **كتبه** يحيى المرحوم **رقية** ده ساكن اولوب
 دانا اهل عرف يانته واروب بعض كسته لري بغير حق عن ايوب اخيه ليرين الدرهمه
 اولان زيد حاكم الشرع تعزير وجس ايوب بعله ينه اطلاق اولند قد بيله فعل
 مذكورك اوزيرينه مقر اولوب ممنوع اولند قد قرره اها البسوي زيل حاكمه اجلاء
 ابتدر ملكه شرعا قادر اولور لري **الجواب** تعزير شديد وقوب وصلواحي ظاهر الوجه
 جس اولور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** وعمر ويكرى مال بولدي ديو اهل عرفه عن ايوب
 بكر نكر ايكي اهل عرف بلوا اثبات بكر دن مال المغه قادر اولور **الجواب** اولمار
 بويله دعوا لك استماعي من بعد بينه ايله اولسه دحي مسوع وكلد من اولد
 فتاوى صنع الله افندي **زيد** عمرو ويكرى ضرب ايتك ايجون سوق ونجرك ايتك
 عمرو دحي بكر ضرب بشد ايله ضرب ايوب بكر اولخر بيله وقت اولسه حرك اولان
 زيد شرعا نه لازم اولور **الجواب** تعزير لازم اولور **كتبه** يحيى المرحوم **رقية** ده ساكن
 اولان زيد دحي دانا اهل عرف يانته واروب بعض كسته لري اهل عرفه عن ايوب
 ما ليرين الدرهمه معتادي اولسه زيد شرعا نه لازم اولور **الجواب** تعزير وجس
 ايله زجر اولور لازم **كتبه** يحيى المرحوم **رجل** مات وانهم بعد موت جدار داره
 فظهرت نفقة فعل القاضي بذلك فقال احضروا حتى اقسمة بين الورثة فجاءوا باليه

تعزير القمار

ما ليرين الدرهمه معتادي

وكان عنده اياما حتى بعث الامير اليه فقال بعثنا الى قانا اقسما بين الورثة فبعث اليهم
 فلم يدعوا قائلهم ان يفتن القاضي لانه بعثنا الى الامير من غير اكرامه فصارت لهما حيا
 في الباب الرابع من غصب جواهر الفتاوى **من** ادى غيره بقول او فعل يعثر كما في الثا
 ولو يغر العيون من اول حدود الاشياء من له دعوى على رجل فلم يجده فاسك اهل
 بالظلم بغير كفالة فقيدوهم وجسوع وغربوهم وغربوهم غركذا واليمنية من حدود الا
فر من ظالم فاخذه رجل حتى ادركه الظالم وغرمه او طلبه الظالم ليقضي منه جناية وقلة
 رجل فاخذ ماله في قيا من محمد يضمن الاخذ والدال للسيب ليعلى قول الجففة وبه يفتي
من قد ولو قر من سلطان او اخفى فاخذه رجل او دله حتى اخذه وغرمه لا يضمن الاخذ
 والدال في ظاهر الرواية ولو شك من مدونه الى الوالد كحق من غمى هدد فغرمه السلطان
 لم يضمن الدالين ولو اخذ المديون من يد رب الدين حتى هرب لا يضمن ولكن يقره الامام
 في ضمان التسبب والدلالة في الفصل الثالث والتشرين من الفصول **ادعي** عليه سرقة
 وقدمه الى السلطان يطلب منه فزبه حتى يقر فزبه مائة او مئتين فجسبه وخاف من
 التعذيب والضرب فصعد الشطح لينفك فسقط على سطح فات وقدر غم في هذا الا
 فظهرت الشقة على يد غيره فلو رت اخذ يد الشقة بدية من نهم وبقرامة اداها الى
 السلطان ولو وقع في قلبه ان يجي الى امرائه او امته فرغ الى السلطان فغرمه فزكر كذب
 لم يضمن الساعي عندهما وضمي عند محمد وبه يغني لخليلة السعاة في زماننا قال عنده
 سلطان ان لفلان فرسا جيدا او امته حيتلة والسلطان ياخذ فاخذ ضمي ولو كان
 الساعي فتاخر بعد عتقه وسواه اخبر الساعي عند السلطان او عند غيره لو كان
 ذلك الخبير بحال بقدر على اخذ المال منه ويخرج دفعه ضمي الساعي شري شيئا فقيل له
 شريته يميني غال فسعي المشتري البايع عند ظالم فاخذ ضمي لو كان كاذبا لا لوصادقا
 في الفصل الثالث والتشرين في الورق الاول من الفصول **وكذا** في فصل في الوضع وما
 يتولد منها من كتاب النضام من خزانة الفتاوى **زيد** عمرو سكر بيل اجه ايداع وتسليم
 ايوب اخر دياره كيدوب برسنه مقدارى كلكد كد زيد اولدي ديكلا عمرو اول اجه
 رضاسيداه بيت المال اميني اولان كسته به تسليم اليه حاله كلكد كد مبلغ من زوردي
 عمرو قضينه قادر اولور **الجواب** اولور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** عمرو به مقدار اجه ايداع
 وتسليم ايوب بعله فرت اولوب وارث اخر دياره بولند كد امين بيت المال عمرو
 اخذ وزيدك ايداع وتسليم ايتدي اجه طلب ايتد كد عمرو دفعه سعي ايوب لكن

تاريخية

قادر اولوب امين نوبور مبلغ مرقوم ورون جبر اخذ اليه حاله زبون ورينه سوك كل كونه
 مبلغ نوبور امين نوبور دن طلبايمو بعمرون وحن تخوين واخذ قاعد اولور **المواد**
 اولاز لر جواب اخر ورمكه بر وجهه قادر اولاديسه اولاز لر **كتبه** في المرحوم **والمواد**
 الاصفر ولواخذ الوديعه اجنبى والوديعه يراه فسكت قال ابو القاسم الصغار ضمن ان امكنه
 دفعه اما لو لم يكن منه خوف من ضرره ورعاية لم يكن من ضمانات جالى ضمان الوديعه
 والتفصيل في فصل فيما بعد تفصيلا من وديعه قاضيان **قد** اكرم على الدلالة على المتاع **قد**
 على موضع فيه متاعه ومتاع غير فاخذ الحول لا يضمن سوا ذلك المكون وودعا اولادى **التشيب**
 والدلالة في الثالث والثلاثين من الفصول **التي** على ثلثة اوجه اولها ان يكون بحق بان
 كان موقفا ولا يمكن دفع الاذى الا بالرفع لا السلطان حتى يجرى او يفسق وله يمنع بالمرموف
 ففي هذه الصورة لضمان على الساعي بالاجماع **الثاني** ان يقول للسلطان ان فله ناوجر كذا في داره
 او لقطه فان كان السلطان يفرج لنا سر جزا فبضم وان كان قد يفرج وقد لا يفرج جزا فلا
 يفرج الساعي **الثالث** ان يكون الساعي بغير حق لضمان على الساعي في قول في صفة وادريس
 خله فالحول **قال** صاحب المحيط الفتوى على قول آخر في زماننا لكثرة الساعي بغير المهر من الفصل
 من جزالة الفتاوى **وتابعه** عدم التجسس والتفتيش عن احوال الناس بالكتاب والسنة
 فقولته تعالى ولا تجسسوا وقوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين
 امنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة الآية فانه يدل على حرمة السعي في اظهار الفاحشة ولا شك
 ان التجسس سعي في اظهارها واما السنة فقول عليه الصلوة والسلام من تشيع عورة اخيه
 تشيع الله عورته ففصح على رؤس الاشهاد الايمان والاخرين وقوله عليه السلام من ابتلى
 بشئ من هذه القاذورات فليست بها ست الله فان من ابتلى لنا صفة اقنا حد الله وايضا
 قد علم في سبعة عليه السلام انه كان لا يجسس عن المنكرات بل يسترها ويكتم اظهارها
 جعلنا الله تعالى من اتبع الهدى واقتدى برسول الله واجتبا والصلح بين من عباده انه
 ولي الهداية والتوفيق **والله** رب العالمين والصلوة على نبيه محمد واله واجتبا جميع
 والتابعين لهم باحسان اليوم الذين في الموقف الشاس من المواقف **في تقرير الحاسوس**
 ومن ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد في بعض غزواته رجلا فاتهته بانه
 حاسوس للعداء فعاقبه حتى اقر من معتن الحكم في الضيف السقا سوى الورق النافذ تحييا
 في الفصل الاول من القسم الثالث في القضاء بالسيتا الشرعي **ومن** ذلك ما فعله علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وابن الزبير بن العوام

من بينه
 تقرير الحاسوس

في ان المرأة التي كتبت معرا خالطت ابي بلبعه كتابا وجعل الرا عليه جعله على ان توفيه المهر فخرجهم
 في الكتاب باعزم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسير المهر في غزوة النخجاء طاهر لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم من عند الله فخرج عن ابن ابي طالب والزبير في ان المرأة ادركاها فاستن
 لاهما والتمسا في رجلها الكتاب فلم يجد شيئا فقال الرا على رضي الله عنه احلف بالله ما كذب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كذبا ولا تخفى من الكتاب او لنكتفك فلما رايت الجاذبة
 استخرجت الكتاب من قرون راسها فكانت قد جعلته في شعرها وفلت عليه قرونها ود
 اليه فات رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتذر خاطب بانما فعل ذلك مصانعة لهم لانه
 عندهم من ولدوا واهل و مال فانزل الله تعالى لا يبايها الذين امنوا لا يتخذوا عدوي
 وعدوكم واولياء فالذين الذين استخرجوا الكتاب من التيتا الشرعية وهي التهادية والارضا
 من المحل المورور التفصيل في كتاب للهاد من فتاوى ابي محمد اذ في **المصادر**
 سجد اسلامه وقلوبك حفظي احيي معين اولان يجاهدك وظيفه لربنه بيبك يوك
 افيج لازم اولوب مقامات سراحي في دحي نيجه يوز يوك افيج لازم اولوب بيت المالا
 بوجهه لك ادا سنده عسرت او لمعين هذده خواص بيت المالا كنش و رشوت طريق
 ايله جمع او لش خزائن واموالا ولسه خليفة الله خلقت خلوة في حفر نري ذكر اوليات
 امالك جماله سني في قصور الوب مقامات سفره ووظايف غزاة وجاهدين و بربك مشرع
 اولور **المواد** اولور واجبد تاخر منة وباللذ حفر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بوبله مالي بيت المالا وضوون صكون منبر نري بولنده جماله اصحا مخضره امر الله بوايدوك
 بيان ايدوب صكون جنابقه توجه ايدوب يارب امرك قولك وركه بلدر دغمي ديو اهتمام
 بيور رشوت در صكون حفره عر رضي الله عنه بربك ضبط انك استيوب بومالي فتاه بولك
 ديدك هدا ياد جمع اولري ديدك اي الله دشمني كندى حاله طوبى لك سكا بولك
 هدا ياي كلوردي ديوعتا جايدوب ضبط ايندلساير صحا و تابعين و ائمة و محمد
 جماله سي بوقول قبول وارتضا ايندلساير غزاة مسلمينه بوبله مضايته اولوب اخر برجه مال
 رشوت مخزون اولوا حلال دكلدر خليفة الله حفر نري لا زلدر ك تخليص بيور و ب تحقيقه
 ايصال ايله مناب و ماجور و يوم قيامته ديكى خير ايله نركور اولار والله سبحانه بوبله بالقر
 والتكبير اليوم طشر والذين **كتبه** صنع الله المرحوم **ومن** مصادر عر رضي الله عنه عر الله
 ياخذ بشر امورهم فقسما بينهم وبين المسلمين من معتن الحكم في فصل ومن
 التواجر الشرعية التعزير من القسم الثاني في الجراح والاطراف **وفي** التواجر عن محمد القاضي

المصادر
 اعداد

ان ياخذ المال من الغائب والسارق اذا كان المالك غائبا ويحفظ فان ضاع ثم جاء صاحبه
 فله ان يفتي الغائب او السارق وباب غاصب الغائب من غصب المحيط المحقق للباري **الزور**
 ابن سماعه عن محمد القاضي ان ياخذ المال من الغائب والسارق ولا يبرأ باخذ القاضى
 لانه للقاضى ان يتصرف في مال الغائب فيما نفعه لا يحفظه الا فيما يرجع الى ابراء صقوقه
 وكولا المال فهو باعلى الغاصب من حقوق الغائب فله يستقط بالابرأ من جهة القاضى
 وباب غاصب الغائب من غصب محيط الشخصى وكذا قبيل كتاب احياء الموات من اخر غصب
 الاختيار **في تعزير من زور السلطان** زيد تزويرا ام ياروب وطغوى سلطان فيه
 تقليد او زرع طغوى كلب تزوير على السلطان ايلسه زيد نه لازم اولور **الجواب** تعزير
 شديد وجسوس مدب لازم اولور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** برزوقا ام ياروب اول ام ياروب
 عمروك قتلته سبب ايلسه زيد نه عانه لازم اولور **الجواب** تعزير شديد وجسوس لازم
 اولور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** نه عانه لازم اولور **الجواب** تعزير شديد وجسوس لازم
 من بيت المال مائة ثم خرب في اليوم الثاني مائة ثم خرب في اليوم الثالث مائة وبه اقل مالا
 لان ما به التعزير يزداد على الحد من عقوبت الحكم في فصل ومن الزواج الشرعية التعزير
 والعقوبة بالجسوس من القسم الثاني في الجراح والاطراف **ونقل** المازرى في العلم على يده
 مالك انه يخبر في العقوبات فوق الحد لما فعل عمر رضي الله عنه في خرب الذي نفس على خاتم مائة
 وقد نهى عليه ففقه هذا **ونقل** ابن قيم الجوزية ما تقدم انها تلوث مائة في ثلاثة ايام وذكرها
 الفرقى وان صاحب الفتحة يعنى بن زباد زور كتابا على عمر ونفس خاتم فجلده مائة فشفع فيه قوم
 فقال اذكر قوفى الطعن وكنت ناسيا فجلده مائة اخر ثم جلد ذلك مائة اخر ولم يخالف احد كان
 اجماعا عندهم من الحال المزبور قبيل في العقوبة بالسجى **فائدة** يعرف بين الحد والتعزير من وجه
 عشرة الاول عدم التقدير في طرف العقلة ولكنه مقدار في طرف الكثرة بما لا يبلغ الحد ووجه
 كثير من العامة لان عمر رضي الله عنه جلد جلود زور كتابا عليه ونفس خاتم فجلده مائة
 فشفع فيه قوم فقال اذكر قوفى الطعن وكنت ناسيا فجلده مائة ثم جلد بعد ذلك مائة
 اخرى **الثاني** استوفى طرأ والعبد فيه **الثالث** كونه على وفي الجناية في العظم والصغر بخلاف
 الحد فانه يكتفى فيه بسبب الفعل فله فرقا في القطع بين سرقه ربع دينار وفسطاط وشارب
 قطرة من الخمر وجرحت مع عظم اختاره مناسدا **الرابع** انه تابع للمفسدة والاولى من مصيبة
 كتابا ديب المصيبة والهايم والمجاين استصلاهما لهم وبعض الاصحاب يطلقون هذا الكتاب
 الخ من القواعد والفوائد اما شرط وجوبه فاعقل فقط فيعزركل عاقل اركب جنابة

في تعزير من زور
 امر السلطان

ليس له اخذ مائة سواه كان حرا او عبدا ذكر او انثى مسلما او كافرا بالغ او جنيبا بعد ان يكون
 عاقلا لان هؤلاء من اهل العقوبة الا الصبي العاقل فانه يعزير تاديبا لا عقوبة لانه من اهل
 التاديب الا ترى الماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال امر واسبيا نكح بالصلوة
 اذا بلغوا سبعا واخر يوم عليها اذا بلغوا عشرة وذلك بغير التهديب والتاديب لا
 بغير العقوبة لانه يستند على الجناية وفعل الصبي لا يوصف بكونه جنابة بخلاف المجنون والصبي
 الذي لا يعقل لانه ليس من اهل العقوبة ولا من اهل التاديب من البدل في فصل امتا
 شرط التعزير من الحدود **في موت المذنب من حرب والى القاضى** زيد قاضى عزه تعزير
 لازم اولور يوزن كبحي ذلك او روبا وخر به عمر وهلاك اولسه زيد قاضى نه
 لازم اولور **الجواب** نصف ديت لازم اولور بيت المال من ديور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد**
 زوار ابن سماعه عن ابي يوسف في العترة سنة سوط فأت الرجل قال لا اخفنه وفي
 اللخية ان زاد على المائة في التعزير فأت نصف الدية في بيت المال لانه خطأ من الوجه الى
 فان جاء من ذلك ما يعلم انه تعذر وليس بخطأ فهو على عاقلة في التعزير من حدود تاتار
 ومن حد او عزير فأت قدم حد بخلافه وتعزير الزوج زوجة في اخر فصل في التعزير من
 حدود ملحق بالاجر **لانه** فعل ما فعل بالمر الشرع فيكون منسوب الى الامر فانه ما خفف الله في
 الحال المزبور من حدود الدار **ابن سماعه** عن ابي يوسف قاضى في التعزير مائة فغيره جلا
 مائة فأت قال لا اخفنه لانه قد ورد ان اكثر ما عزير وامانة قال زاد على مائة فأت نصف الدية
 في بيت المال لان ما زاد على مائة فغيره مائة فغيره فصل القتل بفعل ما ذور فيه وبفعل غير
 ما ذور فيه فيضفى نصف الدية في باب التعزير من حدود محيط الشخصى وعن الثاني عزير
 مائة ومات لا ضمان لانه قد جاء ان اكثر مائة وان اكثر من مائة ضمم النصف لكل في بيت
 المال لان خطاهما اكثر من بيت المال بزيادة في اخر الثاني قبيل كتاب الترقية من كتاب الحدود
في تعزير شاهد زور وضمان زيد بر مائة ده قاضى حضوره شهادت ايتوك بكونه
 اجرت ايله شهادت ايتدم شهادت كاذب ايدم ديوا عقاف ايلسه زيد نه لازم اولور
الجواب تعزير وضمان لازم اولور رجوع مجلس قاضى نه ايلسه **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** بر مائة
 شهادت ايتوك بكونه حاكم حضوره زور شهادت ايتوك بكونه اقرار ايلسه نه لازم اولور
الجواب عزير لازم اولور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** بر مائة شهادت ايتوك بكونه
 زيدك اول حضوره يلو شهادت ايتوك معلوم ثابت اولسه زيد نه عانه لازم اولور
الجواب شهادت ايله تعزير اولور **كتبه** يحيى المرحوم **زيد** دياره كيد زيدك زوج سى هذه

موت المذنب من حرب والى
 القاضى

يقع القضاء بالرجوع لا يصح إلا إذا ادعى الرجوع والقضاء به ولو اقر الشاهدان عند القاض
 انهما رجعا فغير مجلس القاض يصح ويجعل الاقرار عزيمة الانشاء في الفصل الرابع والرجوع
 عن الشهادة من شهادتين مبنية على الحق **في العبرة** في الرجوع لبقاء ما بقي على شهادته لا رجوع
 من رجوع حتى لو رجع احد شاهدين ضمن نصف المال ولو رجعت امرأتان وتبقى رجل خفنا
 نصف المال ولو رجعت واحدة فربيع المال وان رجع واحد من ثلثة لا يضمن شيئا فان رجع
 افرضا نصف الحق من المحل المربور **قوله** فان حكم بشهادتهم ثم رجعوا لم يفسخ حكمهم ويجب
 عليهم ضمان ما تلفه بنها دنهم لانهم اقرضوا بالتقوى فلم يمسهم الضمان **قوله** ولا يصح
 الرجوع الا بحضرة الحاكم لانه فسخ للشهادة فيخص بما يخص به الشهادة من مجلس القاض
 والراء اي حاكم كان ولا يشترط الذي حكم وبانته قوله لا يصح الرجوع الا بحضرة الحاكم انه لو ادعى
 الشهود عليه رجوعا لم يقبل حقيقته وان اراد بمنها لا يخلفا وكذا لا تقبل بيمينه عليها لانه
 ادعى رجوعا باطلا وكتاب الرجوع عن الشهادة من جوعه البينة **قوله** وادرجع احدهما
 ضمن للنصف والاصل ان المتعين بقاء ما بقي لا رجوع من رجوع وقد بقي من بقى بشهادته
 نصف الحق **قوله** وان شهد بالمال ثلثة فرجع احدهم فلا ضمان عليه لانه بقي من بقى بشهادته ثلث
 الحق فله يلتفت الى الرابع **قوله** فان رجع افرض الرضا نصف المال لانه قد بقي على الشهادة
 من يقطع بشهادته نصف الحق **قوله** وان شهد رجل وامرأتان فرجعت امرأة ضمن ربع الحق
 لبقاء ثلثة ارباع المال بقاء من بقى **قوله** وان رجعتا ضمننا نصف المال لان شهادتهما
 بقي نصف الحق من المحل المربور **قوله** وان شهدا بقصاصي ثم رجعا بعد القتل ضمنا للدية
 ولم ينقص منها لانهما لم يباشرا القتل ولم يحصل منهما اكراه عليه وعند الشافعي تقتضي
 منها ثم عندنا يكون ضمان الدية في مالهما في ثلث سنين لانها معق قاتل والعاقلة لا تقتل
 الاعتراف ولا تجب عليها الكفارة ولا يحرمان الميراث بان كانا ولوى المشهود عليه فانها
 برتانه من المحل المربور **قال** وادان الشاهدان للقاضي بعد ان قضى بينهما دهره ان الذي
 شهد بك باطل لم يضرها الشهود اذا رجعا عن الشهادة فانه لا يخلو ما ان يكون عند
 القاضي وعند غير القاضي **فاد** كان عند القاضي فله يخلو ما ان يكون قبل القضاء
 او بعد القضاء او حالها وقت الرجوع احسن من حالها وقت الاداء وكس باحسن
 اما اذا كان عند غير القاضي فله يصح الرجوع حقانه لو شهد الشهود على رجوعها لانه
 تقبل ولا عين عليها اذا انكر الرجوع الا اذا حكى عند القاضي رجوعها عند غيره صار
 ذلك كرجوعها عند القاضي وان كان رجوعها عند القاضي فان كان قبل القضاء لا يفسخ

لوجود التهمة وان كان بعد القضاء لا يفسخ القضاء ولكن الشاهدان ايضا ان للشهود عليه ما
 اتفقا بشهادتهما سواء كان حالهما وقت الرجوع احسن او ليس باحسن وكان ابو حنيفة يقول
 اولاً انه اذا كان حالهما وقت الرجوع احسن انفسخ القضاء ثم رجع عن هذا وقال لا يفسخ
 وادانت رجوعهما فهذا هو شاغل الزور الذي يجب تعزيره ثم على قول ابو حنيفة تعزيره شهريه
 يبعث القاضي الى سوقه ان كان سوقيا والمخلف ان لم يكن سوقيا ويقول رسول القاضي
 لهم ان القاضي يفرغكم السلام ويقول انا وجدنا هذا شاهدا زورا فاحذروه وحذروا الناس
 منه ولا يفرج في قول ابو حنيفة وقال ابو يوسف وتعزير القريب ولا يستود وجهه ولا يظفر
 به بالاجماع من اقر بشهادته ذات شرع تخفى المحامى **في تعزير الاعيان** كونه طائفة سنة
 اولوب خرمه ديكري كاعدي دائما او يباين زيد عمر ومسلمون شرعانه لازم او لور **الجواب**
 تعزير اياه زجر لازم او لور **كتبه** يحيى المهروري **زيد** مسلم مستحرم كابدوب مجلسه اولان مسلمي
 كولدريك ايجي بائنه كافر تيمم كيه زيله وزيك بو وضعدان خط ابدوب كلو شملو
 نه لازم او لور **الجواب** تجدي ايمان وتكاح لازم او لور **كتبه** يحيى المهروري **زيد** كابدوبك دوكونا كيه سي
 جمع اولان مسلمين قاتل ايجي كافر وكري مسلمين لعب بار بعض او يولدوه بائنه كافر
 شيقه سي كيو ب او يباوب وبعض او يولدوه ايجي بيه بريوك دبند كيدوب قاضي
 ناسنه او يوب وبعض مدعي بائنه او يوب سخره طريق ايله دعوى وحكومت صور تله مزاج
 ايله لعب ابدوب مجلسه اولان ردخي من غير اياه صور تله حظه ضحك ابدوب لعب اخر منتظر
 اولس لشرعنا ولعجب باره واطرافه او يوب اولخط ايله ضحك ابدوب نه لازم او لور
الجواب تجدي ايمان وتكاح لازم او لور ولاة امر منع ونعزير في دهره بونه اكارى واجبد
كتبه يحيى المهروري **زيد** قري هندي امر ويريك مره ابدوبك ذكر وتوجد ايله كليان ايدم ديكري
 زوجك اقا ريند اولان زينب نه ذكر وتوجد كركن برطاول زور نه اسنه روز ديسه
 زينب شرعانه لازم او لور **الجواب** استغفار لازم او لور ظاهره ذكره ذكر وتوجد اكار
 ديم مشد **كتبه** يحيى المهروري **زيد** محله نك مؤذي اولان زيد ايام عيده صالحي ايجي او يوب باياس
 تقيه سني بائنه كيو ب ويوزينه مصنوع كافر صور في كيو بوب باياس سكلده كيو ب خلقه
 او يباوب ويرسه زيد نه لازم او لور **الجواب** عزل وتعزير وتجدي ايمان وتكاح لازم او لور
كتبه يحيى المهروري **زيد** مسلم كافر دوكونه واروب كونه ايله شرب خمر ابدوب والار ايله اباغ
 او زرع فالغدير خوس ديسه زيد نه لازم او لور **الجواب** تعزير بشدين وتجدي ايمان
 وتكاح لازم او لور **كتبه** يحيى المهروري **زيد** سجيل شريده امام اولان زيد بر مجلسه بائنه

اولا نأجى جبار ويحرم ذنبه ويروى عن رزينك باسند شقيق الويد كندى
 كيو ب او تير به نه لازم **الجواب** عزيز ويحرم ايمان وكما وعمل لازم او لو **كيفية** الموم
 زيد سلم متأهل تار مجلسه واروب المولى له شرب خرايدوب وقا القوب المولى له خروفس
 ديوب ايب كفه ده تبعيت ايلسه زيد بويه ايتديكي ايجوب شرعا نه لازم او لو **الجواب** عزيز
 شديد ويحرم ايمان وكما لازم او لو **كيفية** الموم زيد جالغوب دو كنه واروب حله ولد
 ديوب واروب مبارك اولسو ديمه شرعا نه لازم او لو **الجواب** دو كنه واقع اولان لهو
 ولعبه وكنك مبارك اولسو ديمه كنه كندى سنبه مبارك اولسو ديمه كنه
 كانه كندى من مسائل شقيق فتاوى ابا السعود الموم زيد شطرنج او نيا يوب عروى كندى
 دى بحضور اولسو ديو كندى يوب قرقه الله كونه شرعا زيد نه لازم او لو **الجواب** ذكر
 الله تحفيله كنه لا زهد من المحل المزبور **اهل** جهنم زيد مولى او يكتوب بعض جمعيتو
 استهزاء وسخرته ايدوب ديمه صاوب رضى الله تعالى عنكم ديوب بيجه الفاظ ماله
 بيد ايدوب مستحرم لى ايلسه شرعا زيد وانلى استحسن ايدوب ديمه سيرا ايدوب
 نه لازم او لو **الجواب** در سديك صورتهن وياخود افق صورتهن اظهار ايتك ايلسه
 ايلسه كندى دى سيرا ايدوب دى كانه در عروى تلمى بايند من المحل المزبور **مضى** اولان
 زيد خيال ظلال يوكندى سنبه دى سيرا ايتدكه عروى صوفى سنجى باقر سنجى ديدكه زيد
 بربوبك كسته نك الجادى ايتش كوردك ديوب وعروى صوفى قناه برفا نه ديمه
 لازم او لو **الجواب** ماله صوفى دى كانه ايتش كنه اعتقاد ايتش اعتذاره مجال وار ايتك
 بوبابه بعض اهل بصيرة راي خيال الظل كعبه موهو علم الحقيقة راق شخوص
 اشباح عروى تنقضى والمحرك باق ديمه هم محل غير تدر من المحل المزبور **زيد** جالغوب
 دو كونه واروب جالغوب النور كن مبارك اولسو ديمه عروى نه لازم او لو **الجواب** مخوف
 سور حرايتله حذر ايلك كنه احتياطا تحريم كاخ او لو در من المحل المزبور **مسلم** وضع على
 راسه قلنسوة الجوى قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل لا يكره ذلك قال وهذا الجوى
 انما ينجى اذا فعل ذلك لفرقه ولا يفتقد انه يصير به كافرا فان فعل ذلك ويعتقد انه يصير
 به كافرا او يفتقد به الاختلاف فى الدين فانه يصير كافرا وعروى عبد الله ابن ابي حفص
 انه قال ان فعل ذلك يربى نقيص فعلهم لا يكون كنه فى باب ما يكون كنه من المسلمين وما
 لا يكون من سائر قاضيا **رجل** وضع قلنسوة الجوى على راسه قال بعضهم يكره وقال
 بعضهم لا يكره وقال بعض المتأخرين ان كان لخرقة البرج اولان البقرة لا تقطع اللبن

لا يكره ولا يكره في التثنية بالكنار من الجنس الخامس والاول من الفصل الثاني في كثر الفاظ
 الكفر من الملامحة والتفصيل في الفصل الثامن والثلاثين في مسائل الكفر من الفضل والافضل
 حكم الشريعة كنه قبيل الفصل الثاني والثلاثين بصفحة من العاديه ولا بأس بان يكون
 في ليلة العرس وقا يفرق للتشهير والاعلام في كتاب الخطر والاباحة في الورق الثاني فحينما من
 قاضيا **رجل** اتخذ خياطة القرابة او ليمه واتخذ مجلسا لاهل الفسقا فدى رجل اوصالحا
 الى الولية قالوا ان كان هذا الرجل يحال لواقعة عن الاجابة فيعلم عن فسقهم لا يباح له الاجابة
 بل يجيب عليه ان لا يجيب لا تدرى عن المنكر وان لم يكن الرجل يحال لولي بحسب لا يباح له الفسق
 لا بأس بان يجيب ويظم وينكر معصيته وفسقهم لان اجابة الدعوى واجبة او مندوبة فلو منع
 لمعصية اقربت بها اما استماع صوت الماهى كانه يكره بالفتوى وغير ذلك حرام او معصية لقوله
 عليه السلام استماع الماهى معصية والمأوس عليه فسق والتأذي به من الكفر انما قال ذلك
 على وجه التشديد وان سمع بغتة فله ان يسمعه ويجيب عليه ان يجهد كل الجهد حتى لا يسمع كما
 روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل اصبه في اذنه اسفارة اشعار العرب فاما كانت
 فيها من ذكر الفسق والحر والعلو فكم له لانه ذكر الفواحش في اخر كتاب الخطر والاباحة من قاضيا
 وكذا في مقترقات كراهية ملتقى الاجر والتفصيل في الفصل الخامس في الاكل من كراهية طهارة
 الحديث خرج مخرج التشديد والتخليط فان سمع بغتة يعوذ ويحذر من ترك سماعه لانه صلى
 الله عليه وسلم وضع اصبه في اذنيه لئلا يسمع صوت الشبابة وعروى الحسن بن زياد لا بأس
 لرد للمعسر لاعوان السجاح وانكره ابو يوسف في غير العرس في فصل في مسائل مختلفة من كراهية
 الاختيار **مسألة** اللعب بالشطرنج والرد وكل له لوقوله عليه السلام كل لعب ادم حرام
 الا ناله تملأه رجل اهل ولا ذنبه لغربه ومناضلة لغربه واتباع الشافعى
 الشطرنج باه قارولا لا خالول يحفظ الواجب لانه فيه تشديد لخطر ولحجة عليه ما روي
ولا بأس بالمسابقة في الرمي والفرس والابل ان شرط المال من جانب واحد بان يقول احدهما
 لصاحبه ان سبقتني فلك كذا وان سبقتك فله شئ ولقوله عليه السلام لا سبق الا في
 امر بيني وبينك او امر بيني وبينك او امر بيني وبينك او امر بيني وبينك او امر بيني وبينك
 فربك اعطيتك كذا وان سبق فرسى فاعطيت كذا الا اذا دخلوا ثالثا بينهما وقالوا
 للثالث ان سبقتنا فاما لانا لك وان سبقتك فله شئ لنا عليك ولكن انهما سبقوا اخذ
 المال المشروط وكذا المتفق عليه اذا شرط لاحدهما الذي معه الصواب صح وان شرط لكل
 واحد منهما على صاحبه لم يخرج كافي الشافعى في اخر فصل من ملامحة بشر من كراهية

قال بوضيعة اتبليت برقة فضبرت
 قالوا فله اتبليت بدل على الحنة ويحكم
 ان يقال القصر على الحرام لا فائدة الشئ
 لا يجوز والصبر الذي قال ابو صنفه
 ان يكون جالسا مع ضاعى
 ذلك الا ان يكره
 في فصل الاكل
 من كراهية
 حمله الشريعة

طهارة

والفرق **الشيء** يجوز ذمها في أشياء في خلاف معنى البعير وفي خلاف معنى النمل وفي النمل
 يعني الترمي وفي المشي بالآقدام يعني العدو وما يجوز ذلك إذا كان البطل معلوما في جانب واحد
 بأن قال أن سبقتني فذلك وأن سبقتك فله سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك
 لما بين ظهر قار وحرام الآذا دخله محلة بينهما فقال كل واحد منهما أن سبقتني فذلك كذا
 وأن سبقتك فذلك وأن سبقتك فله سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك **فله** سبقتك
 بهذا شيئا وكذا يجوز أيضا ما يفعل الأمراء وهو يقول أيكم سبق فله كذا وما يجوز هذا في
 الأشياء الأربعة لأنه لم يرد به إلا في هذه الأربعة في آخر الفصل التاسع من كراهية طاعة
 والتفصيل في فصل ويجوز المسابقة بالآقدام من كراهية الاختيار **وكذا** في واسط فضل
 التسبيح والتسليم وكتاب الحفظ والاباحة من فاضل **قال** ولجوز الذي يلعب بالصبياء يوم
 العيد بول كل روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يشتري ولجوز لصبياء يوم العيد يلعبون
 بها وكان يأكل منه وهذا إذا لم يكن ذلك على وجه المقامرة فإن كان على وجه المقامرة فهو حرام
 في الفصل المزبور من فاضل **قال** القاضي الإمام ملك الملوك اللعب الذي يلعب الشبان أيام الصيف
 بالبطيخ بأن يضرب بعضهم بعضا بغير مستكر فإنهم كانوا يفعلون ذلك من النبي صلى الله عليه
 وسلم من غير كبير في آخر الباب الثاني من كراهية جوار الفناوى **وأما** الهاذل المستهزئ
 إذا تكلم بكسر استخفافا واستهزاء ومزاحا يكون كمن عند الكل وأن كان اعتقاده خلاف ذلك
 في آخر باب يكون كمن من المسلمين من سب فاضل **ويجوز** اللعب بالنرد والسبج والأربعة
 عشر وكل هو في فصل في التفرقات من كراهية ملهى الأجر ويكره اللعب بالسبج والنرد وكل
 لهو قال صلى الله عليه وسلم ما أهلكنا من قوم إلا هلكوا فلهو يسير وقال ليس من الكبرياء ألا تلت مله عبة
 الرجل زوجته ونادى بفرسه ويريه سماءه الحديث قال وإن قام عليه فسر وقدرت على رفق
 الله عنه قوله للذين وجدتم يلعبون بالسبج ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون وعمر رضي
 الله عنه مثله وكبر أبو حنيفة بأصحابه السلام على لاعبي السبج ليشغلهم عن اللعب وذكره
 ذلك استخفافا بهم وإهانة لهم وفي فصل في مسائل مختلفة من كراهية الاختيار ولو غير حرم
 خوفه أو عذابه منه فمن باب التسبب من جنات فنية **اللعب** بالسبج والنرد والثلاثة
 والأربعة عشر وكل لهو حرام وعند الشافعي اللعب بالسبج بله فارباع **لم** أنه فيه تنجيد
 لخواطر ذكته الإفهام ونعمت أمير الحرب ولجوا فيجوز لهذا القصد **لأنه** سبب لإعراض
 عن ذكر الله تعالى وعن الجمع والمزاح فيكون حراما لقوله وم كل ما نهى عن ذكر الله فلهو
 يسير من كراهية التوفيق **وفي** الجامع الصغير ويكره اللعب بالنرد والسبج والأربعة

وكان الصبياء على عهد رسول الله
 عليه وسلم يلعبون به وكان يأكل منه
 في فصل في مسائل مختلفة
 من كراهية الاختيار

فان ترتفع بلعبون بالسبج عند أبي حنيفة يسلم عليهم وقيل لا يسلم عليهم **وأنفع**
 منه في السلوك في الفصل الثاني من كراهية طاعة **فأعلم** أنه قال في جامع الصغير ما ألهو
 حرام بالاجماع لما روي أبو موسى الأشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب
 بالنرد فقد عصى الله تعالى ورسوله **ويكره** من بريده عن أبيه عن النبي عليه السلام من
 لعب بالنرد شبر كذا غاص فيه في لحم الخنزير ورواه **وأما** السبج فان قاهر به فهو حرام
 بالاجماع لأن الله تعالى حرم القمار وإن لم يقامر به فذلك عندنا حله فالله تعالى ودليله
 مع جوابنا عنه مذكور في الشرح أجمالا وتفصيلا للحال الذي هو حقه عليه حقيقة أنه عبت
 وهو حرام لقوله تعالى فحسبنا ما أخلقنا كره عبتا وأيضا أنه لهو سوى التلث الذي ذكرها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون حراما وتماثيل التي أنتم لها عاكفون وروي مثل هذا عن
 أنه ترتفع بلعبون بالسبج فقال ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون وروي مثل هذا عن
 ابن عمر حين ترتفع بلعبون به وقد شبه عليهم بول عبدة الأوثان **وقال** في الكشاف وعن علي
 رضي الله عنه أن النرد والسبج من المسير وأيضا أنه لهو يصطلح صاحبه عن الجمع والمزاح
 وهل رابت صاحب سبج يصلى فضله عن الجماعة فإن أباح فقد أعان الشيطان على الإلزام
 والمسلمين وقد ورد الإمام أبو موسى في كتاب الأمان بإسناده الوجبة من سلم أنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من لعب بالسبج والتماثيل كالأكل لحم الخنزير **نرد**
 اللوعبة به إن قاهر لم تقبل شهادته والاعتقال لأنه متاول ولا بأس بالشهامة عليه عند
 الأعظم حتى يستغله عما فيه وكره أبو موسى ذلك هانئ له هذا رتبة ما في البيانية من
 كراهية أخى جلي **وذكر** في السير الكبير أن أسير من مالك دخل على أخيه البراء بن مالك
 وهو يتغنى فقال اخشني أن موت على فراشي وقد قلت تسعة وتسعين من المشركين وحدي
 ما شاركت فيه المسلمين وفيه دليل أنه لا بأس للشيطان أن يتغنى إذا كان وحده ليدفع به
 وفيه كان يتغنى في مرضه حين بقي وحده واستبعد ذلك منه أسروا ما الكرون ما يكون على سبيل
 الله واللعب قال عليه السلام أيأكره عن صوتين الاحتمال فاجر من صدق الفناء فانه من مكر
 الشيطان وخشخشة الوجه وشق الحبوب ورقم الشيطان يخبر رفع الصوت عند المصيبة مما يحيط
 الشخى في باب الكراهية في اللهو من كتاب الاحتياط **جلس** ويجلس الشراب على مكان مرتفع وذكر
 مضاعف استهزاء بالواعظ فضحكوا وكفر وكفروا من بيته المتقى في كتاب الغرائب **وذكر**
 الحسن أن رجل يجلس على مكان مرتفع ويسألون عنه مسائل بطول الاستهزاء ثم يفر بوجهه
 بالأسابيد وهم يضحكون بكفرون جميعا وكذا الوجه يكون يجلس على المكان المرتفع قال المصنف

بالقصد والعاقلة أنا يقصد الكل فعل بالته فاستعماله غير الة القتل دليل على عدم قصد
اليه فكان خطأ يشبه العمد وحكمة الانم لتقصده ما هو محرر شرعا والكفالة لانه خطأ
نظر الى الالة ودخل تحت قوله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ الآية ويتبين الكفارة بقوله تحرير
رقبة مؤمنة ان قدر عليه والآي وان لم يقدر فصيام شهرين متتابعين لفعله تعالى
ومن قتل مؤمنا خطأ فحري رقبته مؤمنة الآية والاطعام غير مشروع فيه غير نصوص عليه
وآيات الابدال الرأى لا يحى ز ويحيزه رضيع احدا بويه مسلم لتبقيته خبر الابوين دينا
والسلامة في الحرف ثابته ظاهرا وغالبا ولا يحيزه ما في البطن لانه عضو من وجه فلم يدخل
تحت اسم الرقبة وديرة مغلظة على العاقلة وسيئات بيارها ان شاء الله تعالى بله قولى
ليس فيه قود لشبهه بالخطأ كما عرفت وهوى يشبه العمد في ادون النفس من الاطراف عمد
اذا جرح عضو باله جرحه وجب فيه القصاص كان قمارى فيه الممانلة كما سياتى
فليس فيه اى فيادون النفس يشبه اى شبه العمد كما كان في النفس لان اكله والنفس تختلف
باختلاف الالة وسادون النفس ليس كذلك من جنائيا الددو العز **سكن** ان جمع به فزسة فاصطلم
انسانا فان قال لو كان لا يقدر على دفعه فليس بمنزلة الركب فله ايضا اليه سيده فيبره
كذا غير الشكر ان لو عاجزا عن دفعه في احكام السكارى من العصل الرابع والتلتين من
الفصولين **قوله** وتسم العمد عند الجبنفة ان يتقدم به باليس سلاح ولا اجرى بحرك
السلاح بل يخرجه بشئ الغالب منه الهللك كدقة العتاس من وطجر الكبير والعصاة الكبير
ويحذف ذلك فاذا قتله بذلك فهو يشبه العمد عنده وقالا هو عمد واما اذا اخرجه بعصاة صغيرة
او لطمه عمد فان اخرجه بسوط فمات فهو شبه عمد اجماعا وان اخرجه بسوط صغير ووالد
الضرب حتى قتله فعليه القصاص عندهما خلافا لابي حنيفة **قوله** وشبه العمد عندهما
ان يتقدم به بالايقتل غالبا لان يمثل ذلك يقصد به التاديب **قوله** ويجب ذلك على القولى
المائم والكفارة فان قلت لو جمع في هذين بين الانم والكفارة وهى ستارة قلت جاز
ان يكون عليه الكفارة والانم ابتداء ثم يسقط الانم براء الكفارة **قوله** على القولى ان على
اختلف القولى **قوله** ولا قود فيه لانه ليس بعمل محض واذ التصاصان من المسلمين
والمزكبين فقتل مسلم مسلما لانه كافر لاقتصاص عليه وعليه الكفارة ويجب الدية
ايضا اذا كانا مختلطين اما اذا كان في صف الكفار لا يجب الدية لانه اسقط عضمة
بتكثير سوادهم قال عليه السلام من كثرت سواد قوم فقتلهم كذا في الهداية **قوله** وفي
الدية المغلظة على العاقلة ويحرم الميراث ايضا ويجب الدية في ثلث سنين ويدخل

العائل

العالم منهم والدية فيكون كاحد من جنائز جوفه الميت **وعن** أبي الفضل الكرماني سكران
 حجج برفرسه فاصطدم انسانا فأت قال لكان لا يقد على اخيه عسي له فلو يضمن اذ لا يضمن
 اليه سيره **ولكن** غير السكران لو عاجز عن دفعه في الفصل الخامس من الباب الثاني عشر
 من الثمانات للغانم **اعلم** ان القتل فعل يحصل به زهوق الروح سواء كان بحج او غير
 حق **واقسام** خمسة عمد وشبهه وخطاء وجارحاه وقتل بالتسبب **اما** الاول فهو ان
 يتعمد جرحه بسلاح او ما يحرقه في تعزيب الاجزاء كالنار والمحدد من الخشب والحجر **وجن**
 القود والانغم ولا كفارة فيه **وعند** ابي يوسف ومحمد اذا تعذر جرحه بما يقتل غالبيا
 وان لم يكن محدد الحجر عظيم واخشع عظيم فهو ايضا عمد **واما** الثاني فكان اكره صغره
 شجرة فزلى ومات او تعذر جرحه بما يقتل غالبيا كالأسط فأت ومنه موت بوطي زوجها
 وموجب الدية على العاقلة والانغم والكفارة ولا قود فيه **واما** الثالث فكان ربحي صيدا
 فاصتا انسانا فأت **واما** الرابع فكان نام فانقلب عليه فقتله او وطئه دابته وهو
 راكبا او سقط من سطح عليه او سقط عليه حجر من يده فأت **فوجب** عند القسامين
 الكفارة والدية على العاقلة ولا انغم فيها فحرم القاتل عن الميراث وفي هذه الاقسام الاربعة
 ان كان المقتول مورا وعى الوصية ان كان اجنبيا **واما** الخامس فكان حفر بئر
 او وضع حجرا في غير ملكه او صب الماء او بال او تضا فانزلى به المورث او وطئه دابة
 وهو سايقرا او قاتلها فأت او وجد قتيله في دار الوارث **وموجب** الدية على العاقلة ولا
 فصاص فيه ولا كفارة ولا انغم ولا حرمان عن الارث في فصل المانع من الارث اربعة
 من روح شريح الغرائض **ولكن** في جنائز الدرر والغرق **قوله** واذا اصطدم فارسا
 فأتا فعلى عاقلة كل واحد منها دية الا فر هذا اذا كان الاصطدام خطاء **اما** اذا كان
 عمدا فعلى عاقلة كل واحد منها نصف دية الاخر والفرق ان الخطاء كل واحد منها مائة
 من صدمة صاحبه لان الحق مضاف الى فعل صاحبه لان فعله في نفسه باح وهو
 المشي في الطريق فلو يصلح سببا للضمان ويكون ما زرع كل واحد منها على عاقلة في
 تلك سنين **واما** اذا اصطدم عمد فأتا فأتا مائة بفعلين محظوران وقد مات
 كل واحد منها بفعله وفعل غيره **ولو** ان رجلين متداجبله وجذب كل واحد منها الى نفسه
 فانقطع بينهما فسقطا فأتا **فهذا** على ثلثة اوجه ان سقطا جميعا على طرقيهما فله ضمانات
 فرها ويكونان هدر الا ان كل واحد منها مات بجنايته على نفسه اذ لو اثر فعل صاحبه
 فيه لجلبه الى نفسه فكان يسقط على وجهه وان سقطا جميعا على وجههما فدية كل واحد

عن زكريا روي وعوام طائفه سئلوا بجهة ادخال ايدوب اينه ايجده جود دعوت
ديو مقبالت خبر و روي بوجها ايله سلاين وسلايك انجه لي بن اصاعت ايدوب جاكم
طريفه دفاتله بوقوله بصلحتك منع اولن قد منع اولسه نه لازم اولور **الحجاب** بغير
شد ايله منع اكيد اولور غيبه اطوع دعوت ايدوب بخدي ايمان وكاح لازم اولور **كتبه**
يحي المرحوم **بمحله** او نور و روي بن جود دعوت ايدوب ديون مقبالت خبر و روي ديون
بعض كاذب سويلوب و علي بوعيك حاشا ايات قرآنيه به كندى رعيه معنى ديون خلق
بوجه اوزر باشنه جمع ايدوب زينه نه لازم اولور **الحجاب** بخدي ايمان وكاح و بغير بليغ
ايله منع وزر اولور **كتبه** يحي المرحوم **اسباب** سرته اولنان زيد عروه نيم اولضايح اولان
اسباب سن الشئ من فلو رتال ايله ديري ديدكه عروحي رمال كرك ايدوب در انور
نه اعتبار بوجك زيد رمال كرك سويلوب بن انور اعتقاد ايدوب رمال كرك سويلوب
ديسه شرعا نه لازم اولور **الحجاب** رتال علم غيبه اخبار رتال نصديق ايدوب بخدي ايمان
وكاح لازم اولور **كتبه** يحي المرحوم **زيد** رتال مهارت ايله رمال بليوب العلم عند الله لا يعلم
الغيب الا الله ديوب قوا عد نقل كتاب و مقتضاي علم رمال اوزر نه عروه سنك طلب
ايدك مالدر و ياخود بر كسنه ديون مرادك واردر وسنك اموالك شوبله اولو
علامه كوستر ان شاء الله مرادك حاصل ايدوب يا اولور بوجوب و بر سه زيد انم
اولور **الحجاب** قوا عد رمال مقتضاي سنه شوبله اولو كورينور الله تعالى العلم و بر ايسه
باس بر فدي في اخر مسائل شئ من فتاوى في السجود المرحوم **سأله** ان جماعة لايسافرون
في صفر ولا يبدون بالاعمال فيمن الكاح والدخول ويتسكروا عاري عن النبي صلى الله عليه
وسلم من شرفه يخرج صفر شرفه بلجته هل يصح هذا الخبر وهل فيه حوسه و روي عن العمل فيه
وكذا لايسافرون اذ كان الغري في برج العقرب وكذا لايجطو الثياب ولا يقطعوا اذ كان
الغري في برج الاسد هل الامر كما روي **قال** اما يقولون في صفر فذلك شئ كانت العرب يقولون
ذلك و اما يقولون في الغري في العقرب او في الاسد فانه شئ يذكره اهل النجوم فيستفيد
بفالتهم ينسبون الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كذب محض وكثيره مقالهم يقتقد قوم انه
يفرقهم و يمتنعون عن ذلك فانه ينبغي لمعتقد شدي ان يعتمد عليه فانما هو من قضاء الله
وقدره يلحقه سواء كان الغري في العقرب او في القوس او في غيرها وما لم يقض الله تعالى
في حقه لا يلحقه سواء كان الغري في العقرب او في الاسد وغيرها **سأله** عن معنى قول النبي
صلى الله عليه وسلم ان من العلم جهله قال اي ان بعض العلم جهل اي بعض العلم تأتبه

في الجهل والافرار والافعال العلم لا يكون جهله لانه معرفة الشئ على ما هو عليه عند المحققين لكن لما افتر
بعض العلوم اضر بالجهل صار منوما **وس** العلوم ما يوقى الى الافرار لصاحب العلم و بغيره
كعلم السحر والطبقات والنجوم فانه بغير صاحب العلم به في غالب الامر لانه يعتقد ان الاثاب
والعقوبات من سبب الكواكب وانما المؤمن في خصيل الخير والشر وكذا اذا تعلم السحر واعتقد ان
في وسعه تغيير الاحوال وكذا الطلسمات يعتقد ان في مجازات الانبياء كان من الطلسمات وكل
ذلك بغير صاحب العلم وان يسبح منه ذلك ولقد ضل اكثر من خاض فيه لضعف قوتهم وقلة
في جواب ذلك وان العمل من قضاء الله وقدره وان الشمس والقمر والنجوم مستخارة بامر **فانه قال**
قال اذا لم يتعلموا بهذه الكواكب شئ يكون في خلقه عيب **قلنا** ما من شئ خلقه الله تعالى
في الفلك والارض وغيرها الا وفيه مصلحة فامم به لكن لم يكن ذلك باختياره وانما هو شئ
ركبه الله تعالى فيه مثل اليسوسة في الشئ اليابس والرطوبة في الشئ الرطب والحرارة في الشئ
الحار والبرودة في الشئ البارد ولهذا الحكيم والطبيب ما يربطه الادوية على عود المرض
فيندفع الضرر عنه فاما ان يقال هو الصانع والفاعل فله ذلك هذه النجوم وغيرها ويجوز
ان يكون مؤثرا لكن ليس باختياره بل لانه خلقه فيه ذلك فعلى العاقل المتدين ان ينظر
الى من جعل فيه ولا ينظر الى ذات ذلك الشئ فانها اجسام لا حية لها ولا اختيار **وس**
العلوم المذكورة علوم الفلك سفة فانه لا يجوز قرآنه من لم يكن متبحرا في العلم وسابرا للتحق
جواب سزا درهم و طرح عن اشكالهم وان يشغل هذا العلم فان شربا لهم وقع في الضلالة
والقول بقدوم العالم وانما اطلق ان يكون متبحرا في العلم ليرد شبهاتهم ويزيل اشكالهم
عن خواطر العوام والجهلة وقل من يبلغ هذه المرتبة وانما يتعلم قدر ما يتكفرون ويؤمنون
انفسهم في **ولهذا** عن النظر فيه والاستغفار به فانه كما قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم
الجهله **فعل** هذا العلوم ثلثة علم نافع يجب تحصيله وهو علم معرفة المعبود وخلق
الاشياء سوى الله تعالى وبعد ذلك العلم بالحلل والحرام والامر والنهي وما بعث الانبياء
فيه وعلم يجب الاحتباب عنه وهو ما ذكرنا من السحر وعلم الحكمة والطلسمات وعلم النجوم
الا قدر ما يحتاج اليه في معرفة الاوقات وطلع الفجر والتوجه الى القبلة والهداية في الطريق
قال عمر رضي الله تعالى عنه تعلموا من النجوم ما يهتدي به في البر والبحر ثم اسكتوا وعلم اخر
ليس فيه نفع يرجع الى الآخرة وهو علم الجدل والمنافرات فيكون الاستغفار به تضييع
العرف في شئ لا منفعة في الآخرة وانما يشتغلون به لغير الغرض لا لاطراح الحق والوقوف
على الفرق بين المسائل واخراج النواقض من بين الاحكام فان استغفروا انفسهم عما انفس

فالدنيا والآخرة ولا يضيع عزمه كان اول باب الثاني من كراهية جواهر الفتاوى **سئل**
عن معنى قوله عليه من آتاهنا وصدقته فيما يقول فقد كثر ما انزل الله على محمد فقال الكاهن
الساحر في قوله هذا الرجل والمرء يقول انا اعلم المسرفات هل يدخل تحت هذا الجوف قال نعم
فيل له قال قال هذا الرجل انا اخبر عن اخبار للمؤمن آياتي قال ان قال هذا كاهن في ما صدقه
فقد كثر لانه اخباره يقع عن الغيب ولا يعلم الا الله لا ترى الى قوله تعالى فلما استبنت الجن
ان لو كانوا يعلمون الغيب لفلان في العذاب المهين فعمل ان الغيب لا يعلمه جنون ولا استبنت
في الفصل الرابع والثلاثين من استخراج فضول عمادي وكذا في الفصل الثامن والثلاثين من
المصولين وكذا في باب ما يكون كثر من المسلمين في الورق الثاني تحيينا من سير قاضيان
لا بأس بالاعتقاد على قول النبيين في هلال رمضان والعيد وعن ابن مقبل انه كان يستلهم
ويقتل على قولهم اذا اتفق عليه جماعة منهم قال شمس الاغتاس شمس وقول من قال انه يرجع
الى اهل الحسنة عند الاشتباه بعيد فانه عليه السلام قال من ادكاهنا عرفنا وصدقته
بما يقول فقد كثر ما انزل الله على محمد في خيل باب فيما يفسد الصوم من صور قتيبة **رجل** اراد ان
يتعلم النجوم قالوا ان كان يتعلم مقدار ما يعرف به مواقيت الصلوة والقبلة لا بأس به
وما سوى ذلك حرام في فصل في التيسير من كراهية قاضيان والتفصيل قبيل نوع تقبيل
بد العالم من كراهية البرازية **وما يتصل** به ان يدعوك هلاكك الجحيم بعض خواص مشغول
اولوب بوانتاده بامر الله تعالى فوفت اولادك عروك ورثة سي زيدون ديت المغة شرعا
قادر اولور **الجواب** اولور زبد عزير لازم اولور **كتبه** بحج المرحوم زبد اطعمه دن بشك
ايجه بر مقدار سم فاقرب عمرو ويروى عمرو حنى الوب كندى اليله اكل ايند كندى حكمه
عرو اول سمك تايون نك مقتول اولادك عروك ورثة سي زيدون مور عروك موته
سوا سبب اولدك ديوب ديت المغة قادر اولور **الجواب** تغير رشيد وجسي اولور
كتبه بحج المرحوم زبد طبيب عمرو مريضه امريله تيمار ايند كندى عمرو شربت ايجور من مراد ايند كندى
شربت ايجه زهر القا وكاسه ايله عمرو ويروى عمرو ايجه زهر اولور غنى بلكه كندى
اليله ايجوب فوت اولسه زيد نه لازم اولور **الجواب** تغير وجسي لازم اولور **كتبه** بحج المرحوم
زيد وعمرو بكوى بغلو يوب بر زهر القا ايدو عمرو ايلسه كندى زهر زهره نه لازم اولور **الجواب**
امام اعظم قنده ديت لازم اولور **كتبه** بحج المرحوم زبد بخصيصا ايجوب عمرو ايله بكشد كندى
شت ايله عمرو قصغنه او روي اول فريدن فتقه بشله اولسه زيد نه لازم اولور
الجواب حكوت عدل لازم اولور **كتبه** بحج المرحوم **رجل** فط رجله مفرجه فقتله سبع لو يكن له

عليه قوة ولا دية ولكن يغزو ويحس حتى يموت وعن البصيفة الدية ولو قطصتيا الفاه
في الشمس او في يوم بارد حتى مات على عاقلة الدية من جنات اخراة الفتاوى **القاه** من جبل او
سطح لا قصاص عنده حله فالمرء سئل من رجله اى قط والقاه فقتله لا قصاص ولا
دية عليه لكن يغزو ويحس حتى يموت وعن الامام عليه الدية ولو قطصتيا الفاه في الشمس
او البر حتى مات فعلى عاقلة الدية في النوع الاول من جنات البرازية وان سقاه السم
ومات ان دفع اليه وشربه هو بنفسه لا يضمن وان قال كلة فانه طيب ولكن يغزو ويحس
وان اوهره وسع حنه فالدية على عاقلة في نوع من الفصل الثاني من جنات البرازية
ولو سقاه سقا حتمات فهو على وجهين ان دفع اليه السم حقا كل ولو يعلم به فانه لا يجب
القصاص ولا الدية ويحس ويغزو ولو اوهره ايجار ايج الدية على عاقلة وان دفع اليه
في شربة فشرب فانه لا يجب الدية لانه شرب باختياره الا ان الدافع خدعه فلو يجب فيه الا
التعزير والاستغفار في باب القتل من جنات قاضيان **ولو** كان الرجل من العمى عن شمس
الاغمة الحلو ان لا للتاخير من اختلاف في هذا قال بعضهم لا عاقلة لاهل العمى وهو اختيار القية
ابو جعفر قال وبه كان يفتي الشيخ الامام ظهير الدين المغيثان في الفصل الثاني في قتل الظالم
من ديات الخلاء **والساحر** يقتل اذا علم انه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل قوله ان ترك
السحر والتوب بل اذا قرأه ساحر فقتل منه وكذا اذا شهد الشهود به ولو قرأه
كان مدة ساحر وقد ترك منذ زمان قبل منه ولا يقتل وكذا لو ثبت ذلك بالشهود فظهر به
فيما يتعارض فيه ما يوجب التكفير ووجه واحد يمنع من كتاب السير وكذا في الفصل الاول
من جنات البرازية وفي المحيط اذا دخل انسانا في بيت حتى مات جوعا او عطشا لا يضمن
شيئا عند البصيفة وعند ما يجب الدية وفي الكبرى اذا اظهر عليه الباب فانه جوعا او عطشا
لا يضمن عند البصيفة ولا عليه الدية وفي طائفة قال محمد يعاقب الرجل وعلى عاقلة الدية
وفي الظهيرية ولو ان رجلا اخذ رجلا فقيده وجسه في بيت حتى مات جوعا قال محمد
او جعته عقوبة والدية على عاقلة والفتوى على قوله البصيفة في انه لا شيء في الفصل
الثاني من جنات اخراة **وفي** الظهيرية ولو قط والقاه في النج او حره وجعله على
سطح الى ان مات فعلى عاقلة الدية المخلطة وكذا لو القاه مقبضا في بحر فربس ثم طغى ميتا او
عمسه في نحو فرات مرات حتى مات ولو القاه في البحر فربس حين الطرح ولم يرد خروجه ولا
موته لا يلزم شيء حتى يعلم انه مات وكذا الاشياء عليه ولو ان خمس مرارا وبه حيوة ولم يرد
حاله ولم يرد عليه وفي المستحق قد فقه في تم او دجلة فربس كما وقع ومات فعلى

الشيء بالعلم والدين جرب هو انما هو في هذه المسئلة

عاقلة الاله المخلقة وان ارفع ساعة ثم غرق ومات فلا شيء عليه لانه غرق في البحر وذكره الغناك
 وفي المحيط وكذا لو كان جسد السباحة في سبع ساعة وفتر غرقا لا يتغير لا يضافه الفرق الى
 سبحة لا ينقطع فانه يعمل ذكر الكرم في الاحاسيس للام خواجه زاده غرقه فمات ان كان
 الماء قليلا لا يقتل مثله غالبا او كان برحمة النجاة غالبا او كان يمكنه النجاة منه بالسباحة وهو
 بجسده وقدره عليها بان لم يكن مشدودا ولا متصلا وهو شبه عدو فاقا ولو لم يكن النجاة
 او كان الغالب الهلاك فكذلك عند الامام وقال هو عند ضاها الجي الى الضحان واصناف القتل
 من ضاها الجنائيا **بر** فصبها كنوزها ههنا اهل عرق طائفة من اخذ يدرب بغير حق ظلم
 صوبه اتوب اهلاك ابليس ورتبه من اهل عرق ديت الله قادر او لوركي **الحجاب** انقلب
 او لوركي كوصوفه ودرشدي كجرق اولي ايسه **كتبه** بحج المرحوم **لاباس** باحراق الغناه المتقط
 من الطرق وادارته حول من اصابته العين ونظيره صب الشمع فوق الصبي لطائف وقال الشيخ
 اللبادي غايابا اذ لم ير الشفاء منه **ف** ولا يجوز حبس البول او ماء الحمام الخس على من
 اصابته العين في باب والتداوي والمعالجات من كراهية القينة **واذا** سأل الرجل غيره الاخبار
 المحزنة في البلد قال بعضهم بكرة الاخبار والاختيار وقال بعضهم لا يكون الاختيار ويكون الاخبار
 والصحح انه لا يكون الاخبار ايضا لكونه عالما بالمصالح **امراة** ارادت ان تصنع تعويل الجرح
 زوجها بعد ثمانية بغيرها ذكر في جامع الصغير ان ذلك حرام **ولا** باس بوضع الجرح في الزرع و
 المبطحة لدفع ضرر العين لانه العين حق يصيب مال والادنى وطولها ويظهر اثره وذلك
 عرف ذلك بالاثار فاذا خاف العين كان له ان يضع فيه الجرح حتى اذا نظر الناظر الى الزرع يقطع
 نظره او لا على الجرح لا يرتفعه فنظرو بعد ذلك الى الحث لا يفره **روى** انه امره جات الى النبي
 صلى الله عليه وسلم وقالت نحن من اهل الحرب وانا نحاف العين فامرنا النبي عليه السلام ان
 نجعل فيه الجرح في فصل في التسبيح من كتاب ططر والاباحة من قاضيا **رجل** سبيح التعويد
 في المسجد الجامع ويكتب في التعويد التورية والاباحيل والقران ياخذ عليه بالآ ويقول
 اني ادفع التعويد هدية او هبة لا يحل له ذلك المال لانه اخذ المال على الهدية حرام وان اخذ
 الاجرة على تعليم القران لا باس به في زماننا من المحل المور **رجل** تعلم علم العالم الصلوة او
 يحوها احدها يتعلم لتعلم الناس والاخر يتعلم به ليعمل به فالاول افضل لانه منفعة
 تعليم الناس اكثر فكان هو افضل وجاء في الاخبار ان مذكورة اعمام ساعة خير من اجبا
 ليلة من المحل المور وقال بعض العلماء من تصديق بفسوس في المسجد يوم الجمعة ثم تصديق
 بعد ذلك باربعين فلسا لم يكن كفارة لذلك الفلاس الواحد وعمره خلفه انه قال لو كنت فاضيا

خلق تعليم يستل او قمن افضل كنه ووجو
 تعليم يستل او قمن

لا اقبل شهادة من يتصدق على هؤلاء في المسجد الجامع في المحل المور **مس** غصب مال الذي وسره
 يعاقب الاخرى وظلة الكافر وخصوصية الدابة استند في نوع منه في الدين في الفصل الرابع من كراهية
 التوازية **لا** يحاصم ضارب الجرح انما يحتاج اليه للتاديب ويحاصم فيما زاد عليه فيما ما
 يجوز من قتل الجاني انما من كراهية قينة **مس** غصب حرام فشر ليس له عليه دعوى في الدنيا وعليه
 انتم الغصب وان كان لا يخرج من الخلوة بين وكان اخذ العنب والعمر للكل اما اذا كان قد اخذها خسر
 للشرب فانه لا حرج له عليه في الاخرى وانا على الشارب انتم شرب الخمر لا غير في الباب الثاني من غصب
 جواهر المتادوي **في تقرير المسائل** ومنها ان عمره صلاته تعالى عنه للوجوب مع السائل من الطعام
 فوق كفايته وهو يسأل اخذ ما معه والوجه ابل الصدقة وغير ذلك مما لا يكثر نقوده وهذه
 قضايا صحيحة معروفة قال ابن قيم الجوزية وكفر هذه المسائل سائفة في مذهب احمد ومنها يجوز
 التعزير باخذ المال وهو مذهب ابو يوسف وفيه قال مالك ومن قال ان العقوبة المالية مشنونة فقد
 غلط على مذهب الائمة نقله واستدل لا وليس بشيئ دعوى شتمها وفعل الخلفاء الراشدين وكانوا يفتحا
 بها بعد موتهم صلى الله عليه وسلم بطل الدعوى شتمها والدعوى الفسخ ليس بمعلم سنة ولا اجماع ومع
 دعواهم الا ان يقول احدكم مذهب صاحبنا لا يجوز فذهب صاحبنا عنه عنا على القول والرد في
 فضل والتعزير لا يخفى بفعل معين من القسم الثالث في طرح والاطراف في القسم الثالث في القضا
 بالسبب الشبهة من معين نظام **ولا** تصديق على الفقير شيئا من المال طر الميرج التواب كزول علم به
 الفقير فدعا واتن المعطى كثر في الثاني والثلاثين من الفصول **يكره** ان يأكل الرجل من مال الفقير
 يعني من مال اخذه من الصدقة الا اذا ملكه بجهة اخرى في اقر الباب الشاس من كراهية جواهر المتادوي
 واما الذي يأخذه المغنى والقول والمناجحة قالوا حكم ذلك بكونه احد لان صاحبه المال اعطاه عن
 اختيار بغير عقد وكنا بططر والاباحة من قاضيا والرجل اذا كان مطرا غنيا ان اعطى غير
 شرط قالوا باس له ذلك وان كان ياخذ على شرط رد المال على صاحبه ان كان يعرفه وان لم يعرفه فيصدق
 به وعن ابى بكر الاسكاف قال اذا اكل عيب الغصب عن الجعيفة انه يأكل حلالا لانه استملكه بالمفح
 فيصير ملكا له قبل الانبعاث قال رضي الله عنه وسبغني لا ياخذ بهذا كيلة تجالس الغاصبة الظلة
 على اكل اموال الناس وفيه نزل قول الله ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم
 نارا وسيجملونه سعيرا وهذا الخلفاء من مذهب الجعيفة فان عنده المستهلك يكون
 على ملك المالك حتى لو صالح من المصعب على اضعاف قيمة بعد الاستهلاك جاز عنده في المحل المور
 المسائل اذا في باب دار استا فقال السلول عليه كما لا يجب رد السلول عليه في فصل
 في التسبيح من كتاب ططر والاباحة من قاضيا **الصبر** على الفقر افضل من الشكر على الغنى

فقرت بالمال

الصبر افضل من الشكر

وأسطر باب جلد القذف من حدود الددر والغدر وذكر القاصف الإيجاب أنه إذا قال لامرأته يا رب
 يحل هذا القذف في التعزير من حدود الخين لا إلى بغير الزوج روجه على ترك الصلوة والاب بغير
 الابن عليه قال في النهاية أنه إذا غاب بها المنفعة بقوله لا يرى أنه ليس أن يجرها على ترك الصلوة
 وله أن يجرها على ترك الزينة ونحوها **باب** حد أو عزرة فوات حدوده من لأم فعل ما فعل بالشرع فيكون
 منسوبا إلى الأمر كأنه مات خنثى أو الأمارة عزرها زوجها المثل ما ذكرناه فانت فإن دنها لا يكون
 هدر لأن نأديه مباح فيتعذر بشرط الستة أدعت على زوجها فاحشا وتثبت عليه ذلك بغير
 وكذا الحكم إذا ضرب البتة فاحشا بغير ركز في جميع العلوي رأى بجل مع امرأته أو مع غيرها
 مطاوعان قتل الرجل والمرأة جميعا كذا في البنية في آخر فصل التعزير من حدود الددر والغدر وإن
 ضرب امرأته في المصح وماتت ضحي إجماعا ففصل في القتل الذي يوجب الدية من جنائيا فاضحان
 والدية مقدرة بالغدر بدار أو عنقه لا ذرهم وفصل في المعاقلة من جنائيا فاضحا **باب** وجد
 الرجل قتيلا في دار نفسه لا يجب القسمة ويكون الدية على عاقلة وقول أبو يوسف وقال أبو يوسف
 ومحمد لا شيء عليه في باب الشهادة في الجنائين من جنائيا فاضحا **باب** زوجة هدي بغير وجه شرعي
 ضرب اليد فحبه ويؤثم ابلسه زيله من لازم أو لور **باب** تزويج لازم أو لور من حدود
 فتاوى صنع الله أفندي **باب** زوجة هدي هديك ملكا من غير وجه شرعي فاحتول بولنوب قاتل
 معلوم أولسه أهالي محاله به ديت وقسما لازم أو لور **باب** ولما من ديات فتاوى
 صنع الله أفندي **باب** زوجة هدي هدي على علمه على ياله زيله أو لور حملن منسبين
 لخالقه سقط وضع ابلسه وبودا وج دفعه ابلسه هذه من لازم أو لور **باب** هري ابجي غرة
 لازم أو لور كمنشور درهم شرع بدمي الحبل المور **باب** امرأة اسقطت بيتا بولد أو فعل كثر بها
 بطرا شافيه الغرة يجب على عاقلة في سنة واحدة إلا أن يكون باذن الزوج فيسقط لا يلزم شيء
 ولو أمرت امرأة ففعلت لا يضمن الأمورة كذا في الملة في آخر فصل ضرب بطن امرأة حرة من ديات
 والغدر **باب** قابله زينة وضع حمل ابنته كذا في حرق اليد ببولي أسالكه فادريه أو لور
 دائما جريان ابلسه هذه من لازم أو لور **باب** ديت كالملة لازم درم جنائيا فتاوى صنع الله
 أفندي **باب** التجريد جلد بطن حرة فالتفت بيتا فغرة عبيدا أو أمة يساوي خمس مائة درهم
 ذكرنا أو اتق والفرقة على العاقلة وتقسيم بين ورثة الجنين ولا يرت الضارب به ولا كفارة على
 الضارب وإن التفت جنائنا مات فيه دية كاملة فيجوز في الغرة والفصل الثاني من ديات
 الملوحة **باب** في الغوايد المسحقة إذا ضرب بطن امرأة فالتفت جنائنا فغرة هذه إذا كان بعد
 أربعة أشهر حتى تنفخ فيه الروح أما إذا كان أقل من ذلك لا يجزي شيء وهل يكسر استقامه

الجنين قبل أن تنفخ فيه الروح قال عامة المشايخ لا يكون دية أنفي صاحب الحبل وقال الإمام على النفي
 كرهه دية أنفي أبو بكر محمد بن الفضل مسائل الجنائيا من أحكام الوستة في **باب** جامع صغيرة
 لا تخامع منظرها فانت أن كانت اجنبية تجل الدية على العاقلة وإن كانت منسوبة فالدية على
 العاقلة والمر على الزوج والفصل الثاني من ديات الملوحة والتفصيل في ديات شرح مختصر الطحاوي
 وفي المنتقى عن محمد بن أبي يوسف في جلد من بيت ليس من أحد فوجد أحد هدي مدبوحا قال
 أبو يوسف أخته الدية وقال محمد بن أبي يوسف لا أخته لعله قتل نفسه في جسد حرف
 القسمة في الفصل الثالث من ديات الملوحة كل مكان في النفس وجا فيه بادية وفي أحد هدي
 نصفها وما كان عشر في أحد هدي عشر الدية وفي الملوحة وكل مكان أربعا في أحد هدي ربع الدية وفي
 كالا شفا وكل مكان واحد كالعقل وما صلبه أو قطع ما رن أو الذكرا أو الكسبا أو على اللحية
 أو الأنف أو لم يثبت دية في قطع الذكر والأنثيين دفعة ديتان ولو بدلا لأنثيين غم بالذكر ففي
 الأنثيين الدية وفي الذكر حكومت على قطع الحشفة خطاء في الملوحة خطاء إذا لم يزل
 وبقي لها أن نصف عشر الدية على العاقلة في نوع في الجنائيا على طرف العيب من جنائيا مينة المنع
باب صام أفرقا ومات من صيته فغيب الدية وفي المنتقى إذا جنى على رجل فصار لا يتنفس
 من الله ولكن يتنفس من فيه يجب حكومت عدل وفي تفسير حكومت العدل كالملة بضمهم قالوا
 ينظر إلى ما يحتاج إليه في هذا الأمر من التقية وأجزء الطبيب بؤنة المعالجة ونحوها وقال بعضهم
 ينظر إلى الجنين عليه أن كان رفيعا لم ينقص هذه الجنينة من قيمته أن كان ينقص هذه الجنينة
 من قيمته أن كان ينقص عشر قيمته بحسب دية وهذا اختيار الكرخي ومنهم من قال ينظر إلى دية
 جنائنا لهما من مائة وفي الملوحة فإن كان هذا نصف ذلك يجب نصف الملوحة على هذا
 الاعتبار لكن هذا إنما يستقيم إذا كانت الجنينة على الوجه والرأس لأن موضع الملوحة الوجه والرأس
 فينظر إلى كانت الجنينة على الوجه والرأس يعني بالقول الثاني وعلى غير هذا الموضع يعني الأول
 وفي فصل في قتل الخطاء من جنائيا خزانة الفتاوى وكذا في ديات الددر والغدر في الورق الثاني في جنائنا
 وفي جنائيا فاضحا في الورق الأول **باب** عمر ديتك ابلة أو ابنة دية أو زوجة مع ابلة
 بوجه عرك أو جرح حتى أو كولد فاضح بربا غني أو كذا في كذا ببولي بضمهم فوات ابلة
 منفعته نقصان أو زرع أو لسه زيله من لازم أو لور **باب** حكومت عدل لازم أو لور
باب صور كذا حكومت عدل لازم أو لور يعني بوجه حكومت عدل من مقدار دية عمر وقول
 أو لور أو زرع بوازيه ولوا من سز تقويم أو لور فيماتك تفاوت مقدار دية ببولي حكومت
 عدل درمنه بوازيه عشر قيمته باقصا ولله ابلسه ديتك عشر لازم أو لور **باب** كذا في الملوحة

فان اوجم فعليه الذية في الباب الخامس من اجابا جواهر الفتاوى **زيد** مملوك عمره صغير بكر
صغيرك جواريله خطاه بركون في جفقه عمره نه لازم اولور **الحجاب** زيد عمره بكرة وبرر باخو
نصف ديتي و برر من ديتا و فتاوى صبح الله افندي **زيد** او على عمره بركون برقوني فليج ايله
جالوب عمل مانده ايلسه عمره فونلك ديتي زيدون المغة قادر اولور **الحجاب** اولور
من ديتا و فتاوى صبح الله افندي **زيد** قتل ولد عمره لا يج عليه القصاص و يجب عليه الذية
في ماله في ثلث سنين ولا كفارة عليه لان قتل العمد لا يوجب الكفارة وكذا الاجداد والاعلا
وان كان القتل خطاه و جبت الذية على عاقلة و عليه الكفارة في المعاقلة من جنائيا قاصحان
زيد عمره مرهقي برنهدون او دون جفر من بكا يولاشلى ايله ديوب كيدوب او دون
جفر ركن عمره و غلسه و رنه سي زيدون ديت طلبنه قادر اولور **الحجاب** اولور
زاجه كلكه من ديات فتاوى صبح الله افندي **زيد** ابا ايلن قولي عمره زيد ايله
بله واروب اخذ ادا ايلن كركن قول الذي ربحك ايلنك بغليوب كقور دكرن حبك
اولخرين فوت اولسه عمره زيدك امره له خرب واخذ ايلنك زيد قولي عمره و قيمته قادر
اولور **الحجاب** اولور اذيله ايلسه من ديات فتاوى صبح الله افندي **زيد** حقه
كذلكه شاكرد عمره و حبيله الويكيدوب درياده كيلوي ياره لوب عمره هلاك اولسه
والله سي هندی من عمره دك اذن ويرد ايلنك سي كعبه به الويكيش من ديتي بولك
هلاك اولسي ديوزيدون ديت طلبنه قادر اولور **الحجاب** صغير ايلسه اولور من
ديات فتاوى صبح الله افندي **زيد** او على عمره صغير بركون اخو بركون بغلطوران قاتر
ينك اردينه وار دقله قاتر عمره ديوب هلاك ايلسه بركون ديت لازم اولور **الحجاب**
اولور **زيد** كيتي **الحجاب** اولور ايلنك باشنده اولور قولي عمره بركون من ليدن بعض صبيان
ايله او ينادو ايلنك بركون صغير فرغ هندی كوزينه قيو بار غلله صغوب دور و روك
جميع راست كايوب بركون في جفقه بركون ديتي زيدون المغة قادر اولور **الحجاب**
زيد باع و عينا يني مقابله سنه دفع ايلنك ديت فدا ايلنك **الحجاب** زيد ديلوسه
قولي عمره بركون ويرد ديلوسه اول كوزنك ديتي ويرد كيتي **الحجاب** اولور
باشنك اولور او على عمره صغير بركون بركون صغير او على بشر ايله او قاتوب او ينادو
كن عمره هلاك او قاتوب بشر دختي هو ايلنك بركون كوزينه ايلنك كوزنك جفقه
عمره مالي او ينجي بركون كوزنك ديتي مانده لازم اولور **الحجاب** اولور كيتي **الحجاب**
زيد معلم شاكرد ليدن يدك باشنك سكر باشنك اولور عمره و تعليم خانه سينه

قريب اولور لان زهدون هو كوتور من اجون ارسال ايلنك عمره و صوبه و شوبه و اولسه و رنه سي
زيدون ديت المغة قادر اولور **الحجاب** اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي
قريب اولور ايلنك بركون موضع مجروح ايلنك بركون قاتل معلوم اولسه زيد اولر
قولي بركون قيمته و لغيره اها ليلنك نفيس واخذ قادر اولور **الحجاب** اولور كيتي
قمتي بالمغة ايلسه اولور درهم نقص اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي
ولكن بركون بركون و مديرو كات و ام ولدته من اجابا فستاد **زيد** جاريه سي هندی
و ريب ديت ايله ضرب ايلنك بركون ايلسه زيد شرفانه لازم اولور **الحجاب** اولور كيتي
ايله انم اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي **الحجاب** اولور كيتي
فعليه النكاح في مثله كمن و فتح قنطرة على امر العامة و هلك بها شئ يضي **زيد** لا يضي
لانته مادونا دلالة لانته مادونا برقع الماء ولا ينهياله الا بالنقب في باب التشبيب من
جنائيا القينة **امراة** غطت قدرا اخره على فانصبته شئ من شدة غليانه و اخرج رجل
صبي يضي المفضية من المحل المزبور **زيد** ابن ثلث سنين و حقه المفضية لاهم فخرجت و تركت
الصبي فوقع في النار يضي الامم **زيد** لا يضي في بنت ست سنين **زيد** امرأة تخرج احيانا فيحتاج
الى حفظها لانهما يتبع في ماء او نار و هو في منزل الزوج فعليه حفظها فان لم يحفظها حتى لقت
نفسها في نار عند الصبح فعلى الزوج ضمانا وكذلك الصغيرة التي تحتاج الى الحفظ و هي
مسئلة الى الزوج ان لم يحفظها و ضيعها فمضى **زيد** معلم بنت حبسية ليبي بنار بركون
ايلها فاحترقت يضي ان لم يركنها حفظ النفس و الآفام **زيد** امرأة تركت ولدها عند
اخره فقالت بالبح حبك هي راسي حتى ارجع فذهبت و تركته فوقع الصغير في النار
فعلمها الذية للام و سائر الوزنة ان كان مني لا يحفظ نفسه **زيد** او دعت حبسية فوخت
في الماء فانت فان غابت عن بركها فمضت و الآفام **زيد** ابو الفضل صغير ايلنك بركون
احدها صاحبه فاكسر فخذه و لم ينجح حتى لا ياكله المشيم فعلى اقباء الصبي من جهة ابيه
حسمائة دينار **زيد** ابو بكر صبي ايلنك بركون بركون ايلنك بركون ايلنك بركون ايلنك بركون
ابن تسع سنين و نحوه فالذية في مال الصبي لان لا يركن للحج ولا شئ على الاب **زيد**
لم يركن له مال فنظره الى يسعة قال ابو التيث انما اوجب الذية في مال الصبي لانته
لا يركن للحج عاقلة و اما اذا كان للصبي عاقلة و ثبت بالبيتة فعلى عاقلة و لو
الصبيان او اخر الصبي لم يجب على احد شئ **زيد** بركون سن امرأة فنجح يوما و يضي
يوما فحوت عدل في باب جنائيا الصبيان من جنائيا القينة **زيد** قتل اياه عمدا لا يجب

فيجب في ماله بالغة ما بلغت فجنس آخر في مسائل النسيان في الفصل الثاني من كتاب النكاح
ولو قال لا خير باجرام زاده لا يجزئ القذف قال وقد كتبت انه لو قال ذلك الولد لولد عليه
التعزير من حد القذف من حدود القينة **علم** مراهق شتم عالما فعليه التعزير في باب
التعزير من حدود القينة **فيمن** كل عاقل ارتكب جنابة ليس لها حد فقد سئل عن رجل كان حراً أو عبداً
كثيراً أو انقياً مسلماً أو كافراً بالغاً أو صبياً بعد أن يكون عاقلاً لأن هؤلاء من أهل العقوبة
إلا الضبي العاقل فإنه يعزرتا ديباً لا عقوبة لأن من أهل التأديب لا ترى الماروي عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مروا صبيانكم بالصلاة إذا بلغوا سبعاً وأخبرهم
عليها إذا بلغوا عشرة وذلك بطريق التهذيب والتأديب لا بطريق العقوبة لأنه يستند
لجناية وفعل الضبي لا يوصف بكونه جنابة بحالة الجحيم والضبي الذي لا يعقل لانهما
ليس من أهل العقوبة ولا من أهل التأديب في فصل مسائل شرط التعزير من حدود البداح
رجل ضرب ابنه نازباً فأتى عليه الدية والكفارة ولا يرضى في قوله الجحفة من وجيز
سرسن في آخره **صبي** ضرب عينا بالغ فاعتدت نجبة الدية على عاقلة الضبي **رجل** ضرب بنتاً صبية
فألكرت بغيره عدل **صبي** رجل جرح الصبي فزها بعد عينيه وقال تعذرت فيه تجديرة
العين على عاقلة الضارب وإنما قال ذلك لأن عدم الضبي وضاه سوله **رجل** قطع شعر
امرأة فإنه يعزرت من أول جنابها جواهر الفتاوى **صبيان** يلعبان فرجاً أحدهما عيني الآخر
وذهب عنه نجبة الدية خمسمائة دينار امرأة على عاقلة الضارب وهم رجال من أقرباء
الأب وهم عصبة بغيره عليهم على كل واحد أربعة دراهم تفرق في السنين غانية دراهم
ولا يكون أكثر من ذلك فإن قضاها على سنتين ديناراً **ملك** لا يصح الضلع من محل المولود
وعز يذف مملوك عبد أو أمة أو أم ولد أو كافراً بغيره لأنه جنابة قذف وقد اشنع وجب
لحد لحد الإحصاء تعزير في فصل التعزير من حدود الدور والغور **بنت** صغرى
الحجارة بله أذن أهله فارتقت فوق بيت مع الضبيان ووقع ومات ضمن **رجل** لو غضب
حراً صغيراً ضمن لأن ما حلف أنه فلو غرق أو قتله قاتل ضمن **رجل** صبي سرق فاصاب
عيني امرأة غمر الضبي لأبوه ولولا ماله فغظم إلى سيتره قال آغا وحب ماله أذ لا يرى
للحم عاقلة وهو يقول العاقلة للعرب لأنهم يتناحرون **عن** أدخل صبياً أو كافراً أو غمراً
عليه في بيته فسقط البيت قال محمد ضمن في الضبي والمخ على لا في النائم وفي النصب **التصبيات**
وضايتهم في الفصل الثالث والثلاثين من المصنوعين **المعلم** إذا ضرب الضبي أو الحرة
التكليف فمات أكان الضرب باجرأ به أو وضيه لا يضمن أكان في موضع المعتاد في

في قتل سبباً من جناباً القينة **صبي** بنت ست سنين تحت وكانت جالسة جنب النار
فخرجت الأم إلى بعض الجيران فاحترقت الصبية فأتت لاديرة على الإمكان أن كان لها مال
ينبغي أن تعفى رقبته مؤمنة والأصوات شهر من متابعين وتكون على نذامة واستغفار
لعل الله يعفو عنها وهذا استحساناً صبيوات في الماء أو وقع من سطح فأت أن كان في حائط
نفسه كان هذا بمنزلة البالغ وإن كان محملاً لا يحفظ نفسه فعلى والدیه الكفارة لأن حفظ
عليها فوجب الكفارة عليها أن كان في حجرها وإن كان في حجر أحدهما والكفارة عليه واختار
الفتاوى أبو الليث أنه لا كفارة على أحدهما إلا أن يسقط من يده والفتوى على ما اختاره أبو الليث
من الفصل الرابع **العبد** إذا جنى فقتل رجلاً عمدًا فإنه يجب العصاص وإن كان خطأ أو كافراً
دونه النفس عمدًا أو خطأ فإنه يقال لمولاه أدخه أو أدخه بلجنازة فإن فداه بغيره بالارثن
حالا وطهرت رقبته عن الجنابة وإنما يجب العداة حالاً لأن ذلك يصير بدلاً للعبد ولو جنى العبد
بذنبه حالاً فكذا العداة بعد بها لا وأخاره العداة مرة يكون مراً كما إذا قال أخرجت
العداء وتارة يكون دليلاً كما لو تفرق بالبيع أو بالهبة أو بالصدقة أو بالعق أو بالتدبير
أو بالكتابة أو تعيب عيب كفى العيبين وقطع اليد والحراة في جنابة العبد من كتاب
قصاص شرح مختصر الطحاوي **رجل** امر عبد رجل يان يان فلهو ضامن وكذا الوامر بان يقتل
نفسه فقتل والعبد صغيراً وكبيراً ولو امره بان يفسد شاة مولاه ففعل لا يضمن الأمر
هذا في شرح الطحاوي قال الحر البالغ أو امر عبد صغيراً أو كبيراً ما دون في التجارة أو محجوراً
عليه ليقول رجلاً خطأ فقتل بحاطب مولى المأمور بالدفع أو العداة في كل موضع لا يكون
بوجبه العصاص ثم يرجع مولى العبد بأقل من قيمته ومن دية المقتول على الأمر في ماله ولهذا
لو تلف في حالة استعماله والعبد المضمون لوجي جنابة عند العاصي بغير مولاه بين الدفع و
العداء ثم يرجع بذلك على العاصي كذا هذا لأن الأمر استعمال وغضب وكذا لو كان الأمر
صبياً حراً ما دوناً ولو امر صبياً حراً بذلك لا يلزم الأمر شيء ولو كان الأمر عبداً أو كان
ما دوناً وهو صغير أو كبير والمأمور ما دوناً أو محجوراً صغيراً أو كبيراً بحاطب مولى المأمور
بالدفع أو العداة ثم يرجع بأقل من قيمة المأمور وارثن الجنابة في رقبته الأمر في آخر الفصل
الثاني من ديات الخلاصة **رجل** بعث غلاماً صغيراً في حاجة بنفسه بغير إذن أهل الصغير
فراى الغلام غلاماً يلعبون فاشتبهى بهم وارتقى فوق بيت فوقع ومات قال سفيان
الثوري ضمن الذي أرسله في حاجته وكذلك لو غضب صبياً فقتل الضبي أو كاله سبع أو
من حاطب ضمن العاصب وإن مات الضبي من مرض أو جنى لا يضمن العاصب في فصل في أوله

الجانب من ضايقا فاضحان **رجل** خرج في طلب العلم بغير اذن والدله فلو تاسم وتكلم
هذا اعتقا قيل هذا اذا كان ملحقا كان لذلك قالوا ان كان الاب مستغنيا عن خدمته لآباس
بان يخرج وان لم يكن مستغنيا لا يسعه الخروج لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل ينظر الى
والديه نظرة راحة الا مات له راحة فقبولته قبل ما رسول الله وان نظرت اليه مائة مرة قال
وان نظرت اليه في اليوم مائة مرة في فصل في التفسير من كراهية فاضحا **رجل** ضرب عضوا فاذهب
منه فغيبه دية كاملة ولو ضرب امرأة حتى صارت مستحاضة تجب الدية وقصبت الرجل اذا
كسر وافتح الماء فيه الدية ولو قطع يد عمه او قتله عليه التعزير وقصبت الرجل اذا قاتل
ولو قتل على الجماعة تجب دية كاملة وان قتل في كونه عدلا ولو قطع يد رجل عدا فاقص
منه ثم مات مقتولا عن القطع يقتل القاطع في فصل في الايد والاصبع فجنابا خزائن
العناوي **في مراتب التعزير** ثم التعزير على اربع مراتب تعزير الاشرف كالرهاقنة والعتاد
وتعزير اشرف الاشرف كالغفرا والعلوية وتعزير الوسايط من الناس وتعزير السائيس من
الناس فتعزير اشرف الاشرف الاعلام لا غير وهذا يقول القاضي بمعنى انك تفعل كذا وكذا
وتعزير الاشرف الاعلام والرجل الى باب القاضي وتعزير الوسايط من الناس كالسوقية الاعلام
والرجل الى باب القاضي والحبس وتعزير السائيس من الناس الاعلام والرجل الى باب القاضي والحبس
والعزير في اخر حدود شرح مختصر الطحاوي **لا تقبل** في التعزير شهادة النساء مع الرجال
عند ابي حنيفة لانه عقوبة كالحد والتصلح **اعلم** ان التعزير قد يكون بالجس وقد يكون بالصنع وقد يكون
قد يكون بتعريك الاذن وقد يكون بالجلود العفيف وقد يكون بالقراب وقد يكون بنظر القاضي اليه
بوجه عيس ولو يذكر مجاز التعزير بالمال وقد قيل روي عن ابي يوسف ان التعزير من السلطان
باخذ المال جائز ولا خلاف بين ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد في اقصى التعزير فاما ادناه فتقضى
الى اى الامام قدر ما يرى المصلحة فيه وينبغي ان ينظر في نسبه وان كان من جنس ما يجب
لحد ولا يجب لما منع وعارض يبلغ التعزير اقصى غايته وان كان من جنس ما لا يجب به الحد لا
يبلغ اقصى غايته لانه وكذا يفرض الحد الى الامام مثال الاول اذا قال لانه الغير اولام
ولدا الغير بازائه يجب اقصى غايته التعزير لانه من جنس ما يجب به الحد ومثال الثاني اذا قال الغير
يا حبيب يا فاسق يا شارب الخمر يجب التعزير ولا يبلغ اقصى غايته في فصل التعزير من حدود
العقوبة واحوال الناس في التعزير مختلفة بينهم من ينزجر بالصيحة فيكون ذلك منهم من يحتاج
الى اللطمة والى الضرب فلو يمكن التعزير في شئ معلوم فقتضاه الى اى القاضي في فصل في الحدود
من حدود قرابة العناوي **لا تقبل** في التعزير شهادة النساء مع الرجال عند ابي حنيفة لانه

عقوبة كالحقد والعصا من وقال ابو يوسف ومحمد تقبل شهادة النساء مع الرجال لانه مما ادعى
كالذي يرون لانه يفتح العقوبة في اخر باب الحد القذف من حدود جوارح البينة **وقبول** شهادة
النساء مع الرجال في التعزير روايتان عن ابي حنيفة من خزائن الاكل جيل كتاب الشريعة من قتيبي
وان شتم اثنين او ثلثة زوايا في التعزير على قدر ما يراه الامام في التعزير من حدود خزائن
الاكل **الحق** والعبد والمسلم والذمي في التعزير سواء من محل المهور **رجل** غريم بغير حق فاحرم
المضروب ايضا فانها تعزيران ويبدأ باقامة التعزير بالبادي منها لانه اظلم والوجوب
عليه اسبقا في اقرار التعزير من حدود العقوبة **في** شكل الاثار واقامة التعزير الى الامام
عند ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد والساقى والعقوبة ايضا قال الطحاوي وعندي ان
العقوبات للذي جنى عليه لا للامام قال رضي الله عنه وتعل ما قالوه من ان العقوبة الى الامام
فذلك في التعزير الواجب قاله تعالى بان ارتكب منكوا ليس فيه حد يسر من غير ان يحبس على النساء
وما قاله الطحاوي قال فيما اذا جنى على انسا في التعزير من حدود العقوبة **راي** غيره على فاحشة
موجهة للتعزير فعزيره بغير اذن المحسب **فلما** ان يعزير العزير اذا عثره بعد الفرج منها
قال رحمه الله تعالى قوله ان عثره بعد الفرج منها اشارة الى انه لو عثره حال كونه مستغفلا
بالفاحشة فله ذلك وانته حسى لان ذلك يلهي عن المنكر وكل احد ما يورده وبعد الفرج ليس
بنهي لان النهي عما مضى لا يتصور فيتمتع بغيره وذلك الى الامام في التعزير من حدود العقوبة
قال له يا فاسق ثم اراد ان يثبت ضمة بالبينة ليدفع التعزير عن نفسه لاسمع بئسنة لان
الشهادة على عجز طريح والفسق لا تقبل بحجة ما اذا قال يا فاسق ثم انبت زناه بالبينة حيث
تقبل لانه تعالى الحد ولو اراد ان يثبت ضمة ضمة ما صح فيه لمضومة كجرح الشهوة اذا قال
رثوته بكذا فعليه ردة تقبل البينة كذا هذا وتوادمي على رجل عثره القاضي سرقه وعجز
عن اثباتها لا يعزير بحجة ودعى الزنا لان المقصد من دعوى السرقة اثبات المال لا نسبة
الى السرقة بحجة ودعى الزنا فان قصدا قامة طلبة لكن لا يمكن اثباتها الا بالنسبة
الى الزنا فكان قاصدا لنسبة الزنا وفي المال يمكن اثباته بدون نسبة الى السرقة فلم يكن
قاصدا لنسبة الى السرقة في التعزير من حدود العقوبة **وكذا** في التعزير من حدود الددر
والغور وكذا في حدود الاشياء **التعزير** تأديب دون الحد اكثر سبعة وثلاثون سوطا
واقاله ثلثة ولا يفرق هنا صح حسيح فريم وفريم استندتم الزنا ثم للشرع ثم للحدود
في فصل التعزير من حدود الددر والغور وكذا في ان يعزير زوجته لترك الزينة وترك
الاجابة اذا دعاها الى فراشه وترك الصلوة وترك الغسل من الجنابة والخرج من بيته

احتراز عن الامور الخفية فله تعزير في جاز لان معناه الحقيقي غير مراد بل معناه المجازي
كالبلد مثله وهو خلق وكذا التعزير بد به قبح الصورة والتكبير بد به سئ الخلق الا ان
يقال لا شئ من النفس كماله او علوه او جل صاحبه فانهم الاكرام تعزير بها ثم يحلف
الارذل ان يتفقوا بان شال هذه الكلمات كثيرا ولا يبالون من ان يقال لهم وانما قلنا بحرمه
في الشرع احتراز عن افعال اختيارية لا يحرم في الشرع مع انه بعد عار في العرف كالحيام ونحوه
يراد به ذلك انه وكذا بالفارسية تكتب ان قيل لا شئ من تعزير ولغيرهم لا ابري ان السوية
لا يبالون بافعال فيها الخسنة والذميمة وانما قلنا وبعد عار في العرف احتراز عن افعال
اختيارية محرمة شرعا ولا بعد عار في العرف كلعب الزم والغناء وعمال الديوان في زماننا
ثم كيفية التعزير وكيفية بقوضان الذي الامام في اعظم الجناية وصورها وحال
القائل والمقول في آخر فصل في التعزير من حدود صدر التعزير **والاصل** في وجوب التعزير
ان كل من ارتكب منكرا او اذى مسلما او معا هذا يعني من فعله او بقوله يجب التعزير الا اذا
كان الكذب جارا في قوله بالكذب او باخبر او نحوه فانه لا يجب التعزير وان قاله يا فاسق
او يا خبيث او نحو ذلك فانه يجب في اول باب حد العذف من حدود شرح مختصر الطحاوي
وس قال العرفي يا بنطي لا حد لانه لم يذفره وانما نسب اليه بانه كما اذا قال للبادي
يا رستاق لا حد وقال به ابني اذ قال العرفي يا بنطي او قال لست من بني فلان
القبيلة التي هو منها فعليه الحد **وس** قال لرجل بالابن الخياط وابوه ليس كذلك لا
يجب الحد وكذا لو قال له بالابن الاصفر وابوه الاسود وابوه ليس كذلك لا يجب الحد ولو قال له
يا يهودي يا نصراني او يا مجوسي او قال بالابن اليهودي فله حد عليه ولكن يعزروا لو قال الرجل
من العرب لست منهم وهو منهم لا حد لان ذلك قد يقع على قريش الامر العليا التي لا حد
عليها فاذ فيها في آخر باب حد العذف من حدود شرح مختصر الطحاوي ولو قال بالاهوي يا بنطي
او يا خبيث او يا قمار فالظاهر انه يعزروا وان قال يا بلدي عزروا في الوافعات وان قال
باسفله عزروا وانما في السفلة قال ابو حنيفة هو الكافر وقال ابو يوسف هو الذي لا
يبالي بما قال وما قيل له وقال محمد هو القمار واللوع بالطيور وقال محمد بن سنان هو الذي
ياتي بالافعال الذميمة وقال نصير بن يحيى هو الذي اذا دعي الطعام اكل وجعل في اذنه باب
حد العذف من حدود جوهر التبرق **ن** اذى غيره بقول او فعل يعزروا في التنازع
ولو بغير العين ولو قال لذي ياكافرا ثم ان شئ عليه كذا في القينة وضابط التعزير
كل معصية ليس فيها حد فقد في فيها التعزير وظاهر اقتضاهم انه يعزروا على ما في الكفارة

وله اراه من حدود الاشباه **قال** حد تعزير في التعزير بانفاق او انت منافق يعزروا
مسكينه اخذت كسيرة خبز من خبز ففرضها حتى حرق البسولها ذلك ويعزروا **ع** علم مرهق
شتم عالما فعليه التعزير ولو قال لا خيرا حرام راده يعزروا ولو قام مدعي الشتم شاهدا
شهدا احدهما انه قال يا فاسق والاخر انه قال يا فاجرا لا تقبل هذه الشهادة في باب التعزير
من حدود القينة **و** قال بالكذب او يا نبي او يا فاجر او يا خذيرا او يا نورا او يا نورا
شئ وقال القبة ابو جعفر هذا في الاخسنة اما في الاشراف فعليه التعزير وعن ابو يوسف وكذا لو قال
يا حمار يا خنزير عزروا ولو قال يا ماجر يا قواد يا ولد الحرام يا منكوس لم يعزروا وكذا لو قال
يا مسيح يا خبيث يا قمار ولو قال يا فاجر يا خبيث يا بلدي يجب التعزير في فصل في العذف من حدود
خزانة الفتاوى **و** في سير الملقط عن ابى بكر الاسكاف في اربعة ارتدت لتفارق زوجها فخرج
على الاملاء ويعزروا خمسة وسبعين وليس لها ان يتزوج الا لو زوجها الاول وبه اخذ الفقهاء
ابو جعفر وابو الكيث رجل جلس مجلس الشرب ولحقه حديثها وكان معه زكاة خر فانه يعزروا
وكذا المسلم يبيع الخ ويكسر الربوا ولا يرجع عنه فانه يعزروا وكذا المغني والناحية يعزروا
ويجس من يحدث توبة في آخر فضل الربور **والتعزير** عن العبد كسائر صفات مجوزة لبراء
والعقد والشهادة على الشهادة ويجوز فيه اليمن رجل ادعى قبل انسان شتمه فاحشته
او اتهمه فخره وقال له بينة حاضرة في المرد وطلبته كفيلا بنفسه فانه يؤخذ منه كمين بنفسه
الى ثلثة ايام فان اقام على ذلك شاهدين او رجلا وامرأتين او شاهدين على شهادة رجلين
يؤخذ منه كمين بنفسه حتى يسأل عن الشهود ولا يجس فاذا عدل الشهود يعزب اسوفا او ثلثة
واكثره تسعة وثلاثون في قول ابو حنيفة ومحمد وعبد الجبار يوسف خمس وسبعون في نوادر
تسبع وسبعون وان رأى الحاكم ان لا يعزبه ويجسه اياما عقوبة فعل فان كان المدعي عليه
ذامرة وكان عليه اول ما فعل كان عليه يوعظ اسبعا ولا يعزروا وان عاد لذلك وتكرر
منه روي عن ابو حنيفة انه يعزب وينبغي للمحاكم ان يحتلوا فيه وعن ابو يوسف ان التعزير على
قدر عظم الجريمة وصغرها على ما يرى الحاكم وعلى قدر احتمال المصروب في فصل فيما يوجب التعزير
من حدود قاضيان **رجل** قبل حرق اجنبية او امة او عاقرا او مترا بشهوة يعزروا وكذا
لو جاعرا فسادا دون الفرج فانه يعزروا وكذا لو تلوط في قول ابو حنيفة وفي قول صاحبه اذا
اذا تلوط حد واحد التنا فان كان المفعول به بالغا عزروا في قول ابو حنيفة وفي قول صاحبه
يحد وان كان صبيا فله شئ عليه ولو قال لغيره بالكذب ذكرنا انه لا يعزروا وعن القبة
ابو جعفر انه يعزروا لانه يؤخذ شتمه عفا **و** **يحد** انه لا يعزروا لانه كاذب قطعاه فله بالمحق

ان يدركه موجد او لعله فيسج عند ابله عمره رد مراد ابتداء عمره ورضي او لم يرض
ان تمنى او لم يرضه بشيوعه في الحق قادر او لوري **الجواب** انما كان **المهر** ولو كان
والشوط منفعة لاحد المتعاقدين بان شرط البائع ان يوفى المشتري او على القلب فيسجد العقد في
اول الفصل الخامس في البيع اذا كان فيه شرط من بيع **المهر** في فناء او الصغرى لو ادعى احدها
فساد البيع والآخر الصحة فالقول قوله من يدعي الصحة ولو اقاما البينة فالبينة بينة تدعى
الفستاق في اخر الفصل الرابع من بيع **المهر** **زبد** عمره قرضه وبت بيل عرش ويردكه بور عرش
فيمتلك الى عمر باج سى كور كندى بيل عرش وعده ايله عمره بيع وتسلم اليه جالا وعده
حلوله زبد عمره واول قرضه وكور كندى بيل عرش اولان جمل بيل عرش الماخ
قادر او لوري **الجواب** او كور كندى بيل عرش قبول ايتك دوت بيل عرش بيل عرش ويرد كور كندى
شرط ايله او لوري بيع فاسد در اولان دوت بيل عرش ايله بيل عرش كور كندى ويرد كور كندى
ايسه دوت بيل عرش ويرد كور كندى **و اما** الربوا فهو على ثلثة اوجه احدها في القروض
والثاني في الدين والثلث في الرهن واما في القروض فهو على وجهين احدهما ان يترهن
عشره دراهم باجل عشر درهما او باقى عشر درهما والاخر ان يترهن لى نفسه بثلثة الفرض
او يترهن لى ببيع المستقر شيئا بارخص قايما او يترهن لى ببيع اوجرة بارخص قايما او
يليه حصبة او بضيعة ضيافة او بصدقة او بصل او ببيعة على اوجه اجارة
وبعده عارته او بغيره شيئا باعله ما يشترى او بستان اجارة باكثر مما يستاجر ويحرمها
وان لم يكن سبب ذلك القرض كان ذلك الفعل فان ذلك ربا وعلى ذلك في قول ابراهيم النخعي
كل دين حر منفعة لا خوفه **و اما** الربوا في الدين فهو على وجهين احدهما ان يبيع رجل حلا
مناعا بالنسبة فلما حل الاجل طالبه ربه الدين بالدين فقال المدين ردى في الاجل ازيدك
في الدراهم ففعل ذلك فان ذلك ربا والوجه الاخر ان يقول ربه الدين للمدين قبل ان يحل
الاجل اعطى بالى فاحط عندك بمصا من ديني ففعل ذلك فان ذلك ربا للمدين ولا يحل له ذلك
و اما الربا في الرهن فان ذلك على وجهين احدهما في الانتفاع بالرهن والاخر باهله
ما يخرج من الرهن فاما الانتفاع بالرهن مثل العبد كونه والادابة بركها والارض بزرعها
والكنوب بلبسة والفرش بسطها ويحرمها **و اما** اهلها ما يخرج منها مثل الامة بستر ضعتها
لصيتها والبقير بترب من لبنها والغنم بخر اصوافها والشيء باكل ثمارها فان ذلك كله ربا
ولا يحل ذلك لانه ليس للرهن في الرهن حق سوى الحفظ من تلفه كتاب البيع قبل كتاب
العرف **باع** بالدراهم واخذ لفظ بالدراهم في الواجب عليه الدراهم لكن القاضى لا يصدق

وان يرضى على ان العقد كان بالدراهم قبل والآخر القاضى البائع عند الثاني وتعليه الفوى
في الثالث عشر من بيع البراذنة **كل** خرقة ترفع حرام كونه للرهن سكتى الدار المهرية باذن
الراهن كما في الظهور من مدونات الاشياء **والربا** حرام بالكتاب والسنة **اما** الكتاب فيقول
تعالى وحرم الربا واما السنة فتقول في اكل درهم واحد من ربا اشد من ثلث وثلثين زينة
يزنها الرجل ومن ابتع لحم من حرام فلتأكله ولو لم يذوقه وقال ابن سبيع اكل الربوا وكل وكاتبه و
شاهده اذا علم به ملعون على الساجد صلعم الى يوم القيمة كذا في النهاية في اول باب الربوا
من بيع جوهره النيرة **و اما** اشترى حمارا بثلاثة دنانير ذهب ثم اعطاه عوضا دراهم ثم ردى
بعد شهر بمسبوقا انقص سعى الدراهم فله ان يطلب من البائع عشرين الذهب ويملكه اجاب
في الاقالة اذا دفع مكان الذهب حطة في يده مسائل تنفر في العيب من بيع القينة **زبد**
اقضى عشرة دراهم فطلب على ذلك رجلا واخذ فاستقرض ان يحسب ذلك من الاصل في
الباب الاول من كفارة جواهر الفناوى **زبد** جهته قرضه عمره شوقه افي دينه واردر
ديوانه وعرف تصديقه ابتداء حكمة عمره مبلغ مسفوقى المذكورين طلب ابتداء زبد
شوقه ردى رجلا ديوب اول قدرى ويملكه انتفاع ايدجك عرشك ورجل سبي
اوزره اقراني اثبات ايدجك مبلغ نوبى زبدون الماخ قادر او لوري **الجواب**
زبد بر قدرى رجلا ديوان اثبات ايدجك **او لما** زينة ابو سعيد المهر **قال** سمعت
شيخ الاسلام القاضى علاء الدين المروزي يقول ينع عندنا كفى ان الرجل يقر على
نفسه حال في صدق ويشهد عليه ثم يدعى ان بعض هذا المال قرض وبعضه ربوا عليه وعلى بعضه
ان اقام على ذلك بينة تقبل وان كان مناقضا لاننا نعلم انه مضطر لهذا الاقرار في
باب ما يبطل دعوى المدين من دعوى القينة **زبد** شوى مال وقدره غنى ساقى ايله
عمره ملك من لوف بطريق الاستفلاء اشترى وتسلم ايله كونه صدقه عمره ونوفى به الموت
حره ايله كونه كندوسى مال وقدره قبض ايله وكنتك متعلقى حوى ويرد بوضه النون
برينه راجح باغوش ويردك جات او لوري **الجواب** شلى ويرد بوضه **زبد**
شوى صوب شرعك الدوخ تحت استفلاء او بغيره ايله اشترى ايله
اعترف بقرح ايله بعد ذلك عمره مضطرب تحت اوزره او بغيره ويرد
من لوف تخلص ايدوب بغيره ييل مرور ابتداء صدقه شوى موقوف ابتداء اشترى
ايله كونه بن النون ومن شيدم ويوجب استفلاء مخالف النون طلبه قادر
او لوري **الجواب** بينة عا دله اثبات ايدجك او لوري **زبد** عمره عرش

يكفى

وتسليم ابتدلي بر مقدار في جدي في ذلك رواج من انك اولي جدي ابتدي
ديودعي واقات بينه ايدي وعروا جود التمش بر التونه رايح خرويه وزو
اقي ابري ديويته اقات ايدي وفتنك بينه سي اولي در **الجواب** زيد بينه
سي اولي در **كتبته** في المصوم **اذ** باع بالدرهم واحد خطا بالدنانير بينه وبين الله
اما القاضي في طالبه بالدنانير بحكم الاقرار فلو اقام المشتري البينة ان العقد كان
بالدرهم تقبل هذه البينة ويقضي عليه بالدرهم وان لم يكن له بينة عند اي يوسف
بحلف وعليه الفتوى وعام هذا في كتاب القضاء ياتي في جنس اخر في كتاب التمس في الفصل
الثالث مختصر من بيع الحلال **ولو** ان رجلا استقرض الدرهم المكتسبة على ان يودي
محاكما لا ياطله وكان عليه مثل ما قبض وباب العرب من بيع قاضيان **رجل** اقر وقال
استقرضت من فلان الفاريون او قال الفانهمرة وانفقها وادعى المقرض انها كانت جياذا
قال ابو يوسف القول قول المستقرض في البهجة والزيوف اذا وصل ولا يصدق اذا فصل
من الباب المزبور **زيد** من فليح ذراع نارية لاسي عروه هرة راعي طسان افيح اولي اوزره نسته بيع
وتسليم ابتدلي صكره قبل قبض الثمن اول نارية عروه هرة راعي فراقه به اولي اوزره
اشترى اليه شراء من يورجائز اولي **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم **شراء** ما باع باقل مما باع
قبل قبض الثمن لا يجوز لشبهة الزيادة ولو باعه بدنانير ثم اشتراه بدرهم باقل او على العكس لا
يجوز لانه جنس واحد في حق الثمنية ولو باعه بدنانير ثم اشتراه بدينار الفضل باقل
جاز لان البئر تفتين واذ اشتراه بالغلوين باقل قبل قبض الثمن لا يجوز لانه ثمن واحد على
قياس قولهما لا يجوز لانه سلفه عند قبض الثمن ثم اشتراه باقل لا يجوز وان باعه درهم
فهو درهم في قبض شيئا سواء ولو قبض نصف الثمن ثم اشترى النصف باقل من نصف الثمن
ليجوز عناية في فصل بيع المشاع والتفصيل في باب البيع الفاسد من بيع الدرر والدرر
زيد عروه هرة راعي يوزر فراقه بيع وتليم ابتدلي في ثمن قبض الثمن عروه هرة راعي
اقي به كذا اشترا اليه اشترا سي صح او لوري **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم **زيد** ملك
من ثمن في ثمنه بيع ابد اوله او لوري **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم **زيد** ملك
دخي اوله ثمنه اشترا اليه بيع من يورجج او لوري **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم **زيد** ملك
باقي سني زيد او لوري **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم **زيد** ملك
اليه بيع من يورجج او لوري **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم **زيد** ملك
ساكنه اولي اوزره زيد بر مقدار افيح به بيع اليه صح او لوري **الجواب** اولي **كتبته** في المصوم

قوله وكذلك لو باع عبد على ان يستخدمه البائع شهرا او دارا على ان يسكنه او على ان يقرضه
المشتري درهم او على ان يقرضه هرة فالباع فاسد لانه شرط لا تقضي العقل وفيه منفعة لاحد
المتعاقدين ولا لانه لو كان الحاضر والسكنى يقابلها ثمن من الثمن يكون اجارة في بيع ولو كان لا
يقابلها ثمن يكون اجارة في بيع وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفتين في صفقة
في باب البيع الفاسد من بيع جوهرة النيرة وكذا في اقل فضل في الشرط المفسدة من بيع
قاضي **و** الاصل في ارباب العيوب شراء ما باع باقل مما باع من الذي اشتراه او من وارثه قبل
نقد الثمن لنفسه او لغيره بالوكالة والمبيع بحاله لم يزد ولو شفع ببيع الثمن الثاني من جنس
التمن الاول وكان هو باع بالدرهم سنة فاسد عندنا ولو باع بالدرهم واشترى بالدنانير
لم يجر استيسار واذ انقل الملك الى الاخر بيع او هبة فاشتراه من ذلك الرجل باقل جاز ولو اشتراه
بأكثر من الثمن الاول قبل نقد الثمن او بعده جاز ولو رخص السهم فاشترى من حيث السهم فاشتراه
باقل مما باع لم يجر ولا عبرة بالسهم ولو كان وكيله بالبيع فاشتراه لنفسه لم يجر في الفصل
الراجح من بيع الملاءمة **قال** ومن باع عبدا بثلثين مائة على ان يبيعه لآخر عبدا بثلثين مائة
يجز البيع لان هذا بيع بشرط ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع بشرط ونهي عن
شرطين في بيع وعن صفتين في صفقة وعن بيع وسلف وعن ربح ماله بضمي وعن بيع
ماله بقبض وعن بيع ماله بغير عند الانسان **اما** بيع بشرط فهو ان يبيع بيبعا وبشرط في منفعة
لا احد المتعاقدين على ما ذكرنا قبل هذا **اما** نهي عن شرطين في بيع وهو ان يبيع بيبعا بيبعا
رجل بالف درهم الى سنة او بالف درهم وخمسة الى سنتين ونهي بيننا العقد على أحدهما
واما نهي عن صفتين في صفقة وهو ان يبيع من رجل صفقة بشرط الطح او بشرط الحمل
الى منزله او ثوبا بشرط الحياطة وغير ذلك فقد جعل المشتري ما اعطى من الثمن بدلا لشيئين
العين والعمل فاذا حاذى العين كان بيعا وما حاذى العمل فهو اجارة فقد جمع صفتين في
صفقة **واما** نهي عن بيع وسلف فهو ان يكون البيع بشرط منفعة العرض ومنفعة الهبة او
الصدقة وما اشبه ذلك فلا يجوز **واما** نهي عن ربح ماله بضمي فهو ان يشتري من رجل
عبدا بيبعا من العين بالف درهم فقطع رجل يده قبل القبض واخار المشتري العبد وانبع
لجاني بنصف العبد فان كانت القيمة من خالص جنس الثمن يطيب له من ذلك خمسة ولا
يطيب له الفاضل عليها الا ان ربح ماله بضمي وكذلك لو اشتري عبدا فوهله هبة او تصدق
عليه بصدقة او اكسبه شيئا قبل القبض من جنس الثمن او من خالصه فقبض العبد مع هذه الزوائد
لا تطيب له الزوائد لانه ربح ماله بضمي وكذلك لو اشترى ارضا فهاهنا بثلثين مائة غرو ستم

اولور **رود صورت** زید اولور بنویسد اولان بملک وجه بین اوزنه التونل قیمتنی هند ادرینه
ردا تیموب و دینی و فنی خلدن طلبا تیموب حرد عمروه بملی بزوری سنک بدکن قص
ایتدم دبو عرک اوزینه رد اید و عمروه ن طوز بیک بشیور اچی فی المغه قادر اولور **الحواب**
اولماز **کتابه** فی المهر **زید** عمروه قرض التیور الکی التون و بروب بعد زمان عمروه دیتنه محسوب
اولماز اوزنه زید و در تیور بتش عمروه و برش اولسه حال اید اولغوشلرک مثله
و بروب عمروه ن التیور الکی التون المغه قادر اولور **الحواب** اولور **کتابه** فی المهر **زید** عمروه
التون بوزیکری رایج ایکس بر مقدار التونه بعضا تمم اشترا اید و ب بعد عمروه التون
برینه هر التون ایچوایوز بیکری اچی و بروب عمروه دخی الوب قبلا اید و ب اول التونه
نفاص اید و ب عقلند قدر صکره التون زیاده به جقدله عمروه زید ن الدیخی اچی نیک
مثله زید و بروب زید ن اولنن تعیین اولنا مقدار التون المغه قادر اولور
الحواب اولماز **کتابه** فی المهر **حالا** تقاضی ممنوع اولان خرده و زیوف اچی ایله التون
ایکیوز الکی رایج ایکس و فدا و ده لوم کیر و ب اجرت مقینه ایله ساکنلر اولان زید
و عمروه بکردن سنوکی و فدا جراری الا مایوب بر فاج سنه مرور اید و ب بعد جدید
اچی ظهور اید و ب سنوکی دخی اول او ده لوم اجرت لری حال رایج اولان اچی دت
دخی مقدار تعیین اولنان اجرت مقدار اولخله مزبور لردن بجمع اولان اجرت
علاجه وقف ایچوایوز جدید اچی طلب ایتدکن مزبور لور و بریب اول او ده لوم کیر و دیکر
التون ایکیوز الکی رایج ایدی هر ایکیوز التیور الکی سنده بر التون و برز دیکله قادر
اولور لاری **الحواب** اولماز **کتابه** فی المهر **زید** و در تیور الکی عمروه و زنا زیاده اولان
بتش بیک اسکی اچی سنی عمروه و دخی و در تیور الکی عمروه بیع المسه بیع مزبور صحیح
اولور **الحواب** اولماز **کتابه** فی المهر **حالا** تقاضی ممنوع اولان زیوف اچی ایله التون
زیاده بر رایج ایکس زید هند بیکری بیک اچی هر فوجل اوزینه نفع اید و ب بعد دینی
الناس جاری اولان اچی نیک ریافتی زیاده و التون دخی زیاده بر رایج اولدقل صکره
جدید اچی ظهور اید و ب هند فوت اولوب زید دخی اول بیکری بیک اچی هرک قبیل کساد
التون اولان قیمتدن سابق و زنه حصه لری و ب و د ا مراد ایتدکن و رنه راضی
اولماز ب التونل یوم عقدده اولان قیمتنی لورز دیکله قادر اولور **الحواب** رای
حاکم ایله اولور **کتابه** فی المهر **هند** زید سنوکیل مال و فقه و معامله ایله الدیخی التی
بیک اچی جید و جدید اچی دینی مقابله سنده بعد اول اچی زیوف اولوب التون بوز

وعرض يوزون رايح ايكن زيده التي بيك جيل في حساب اذ زرع اوج التوب و بر مقدار
عروش و بر سه بعد زمان جديد في ظهور ايدوب التوب وعرض تنزل اولدقه زيد اول
هتد دن الدبحي التوب و عرض و شارك انما في هتدك اوزر نه رخ ايدوب هتد دن وقف
ايكون التي بيك جيل و جديد في الماعه قاد راو لور في **الجواب** اولور **كتبي** في المهر **حالا** تعا
طيشي منع اولان زيو في ايله التوب يوز التوب رايح زيد عرض و توكيد معاملة ايله قرق
بيك في استقراض ايدوب بعد بين الناس في راي في زياده اولخله التوب ايكوز التوب رايح
اولدقه زيد بن مكرور دايكون اول في دن متوطيه قرق بيك في و يروب بعله جديد
في ظهور ايدوب متوطي زيد دن الدبحي قرق بيك في في تلك التوب حين اقرضه عيني
يزيد موجود او لما غلله التوب حين قبضه اولان قيمتي زيده اقرضه ايتدك قرق بيك
في في تلك التوب حين اقرضه اولان قيمتك اول مقدار نه تقاض ايدوب نقصان زيد دن
طلب ايدوب الماعه قاد راو لور في **الجواب** اولور **كتبي** في المهر **حالا** تعا طيشي منع اولان
خرجه و زيو في رايح ايكن زيد هتد قرق بيك في في هر تسميه سيله تزويج ايدوب بعله
جديد في ظهور ايتدك با با سي و ناسي زيد هتدك مهر زيو في دن اولخله مهر
متلدن ناقص اولدك بز هتدك سندن تفرق ايله روزد مكرند زيد زياده مهر
ايدوب مقدار تسميه اولدك قرق بيك خرجه في قرق بيك جديد في اولسي ديو بوجه
اوزه تجد يد عقد ايدوب بعله فوت اولدقه ساير ورته زيد دن قرق بيك جديد
في دن خصه الماعه قاد راو لور في **الجواب** اولور **كتبي** في المهر **حالا** تزويج امراة على
الدرهم المائة فان كانت قيمته عشرة دراهم لم يكن لها الا ذلك وان كانت قيمته اذون العشرة
فكامل العشرة كما لو تزويج امراة على ثوب قيمته خمسة كان لها الثوب وخمسة اخرى وان تزوجها على
الدرهم الربح فكسرت قال بعضهم عليه مهر بناتها وقال بعضهم الغيبة او جعفر لها قيمة الدرهم
من الذهب والفضة قبل الكسوة وهو الصحيح لان النكاح اذا وجب المستحق ففت العقد لا يغلب
موجب مهر النكاح كما لو تزويج امراة على عبد او ثوب فلهما ذلك قبل القبض كان لها قيمة الثوب او
العبد ولا يصار الى مهر النكاح في باب العرق من يبيع فاضمان **وفي** نكاح الفناوى رجل تزويج
امراة على الغد درهم فكسرت الدرهم وصار الثوب غير ما يجب قيمة تلك الدرهم يوم
هو المختار ذكره المصدر الشهيد وقال القاضي الامام الحلي يعتبر يوم المصومة وفي البيع
لو كسد الثمن يا في كتاب البيوع والانتفاع كالكسوة والمكسرة لان البيوع في جميع البلدان
اما ان كان يزوج في بعض البلدان فلا يكون كاسدا هذا في البيوع فلو لم يكسد ولم ينقطع

ولكن رضى او غلا لا يعتبر هذا اذا كانت راحة في العقد قال كانت كاسرة وقت العقد بثلث
الدرهم اذا ساوت عشرة فليس للماس في مسائل الباب وفي مسائل الخاوية من الفصل الثاني
عشر في المهر من كحل الحائض **وكذا** في بيع اخر تزوجا بمهر من الفصل الثاني عشر في المهر من كحل
البرارية وذكر في المسئلة الاقراض وتزوجت او رخصت فعليه رد المثل بالانفاق
في مسائل القرض من بيع مجمع العناوي **رجل** اشترى عينا بعشرة دنانير ودفع اليه الدرهم
عوضا من الدنانير ثم تقايلا العقد وقد رخصت الدرهم بوجه المشتري بالبيع بما دفع العقد
وهو الدنانير دون ما دفع وكذا الوردة بالعب وكذا في الاجارة لو انشئت رجع على الاخر بما
وقع العقد وهو الدنانير دون ما دفع ولو اشترى عبد بالف درهم وتقايطا ثم كسدت
الدرهم ثم تقايلا وان رد تلك الدرهم الحاسدة في جنس اخر في الاقالة من الفصل الثاني
من بيع الخواص **اشترى** بالحيثا ونقد التزويذ فالتسعة بالحيثا وهي خمسة مسائل احديها
هذه والثانية كحل بالحيثا ونقد التزويذ بوجه بالحيثا على المدين والثالثة اشترى بالحيثا
ونقد التزويذ ثم باعه مرارته فليس للمال بالحيثا والرابعة حلف ليقضين حقه اليوم وعليه
جباة فقضاء التزويذ بثلث وخمسة على غيره جباة فاخذها وانفرا ثم علم ربايتها
لا يرجع عليه بالحيثا الا رواية عن ابي يوسف في باب اخذ المشفع وغنة من شفعه القينة
وفي حرف الاصل لا بأس بقبول عتية الغريم واجابة دعوته ما لم يشترط وكذا اذا قضى
اجود من داهمه اود ونا ورضيهم ولو شرط لم يجرى ولو كان ارجح في الوزن ان كان كثيرا
لا يجوز وان قل دخل في تفاوت الموازين لم يجرى كدرهم في مائة لا يجوز وعليه رد الزيادة
واختلفوا في نصف درهم في مائة قال بعضهم هو كغيره لا يجوز وقال بعضهم هو قليل فيجوز
ولو ان المستقرض ذهب الزيادة من المفروض لا يصح لانها هبة المتاع فيما يخل القسمة
رجل اشترى دراهم صحاح فاراد ان يبيعها باثني عشر درهما مكسرة لا يجوز لانه روكا
فان اراد الخليله يستقرض من المشتري اثني عشر درهما مكسرة ثم يقضي عشرة جباة انتم
ان المفروض يبيع به عن درهمين فيجوز ذلك ولو كان له على رجل عشرة دراهم مكسرة الى اجل
فلما حل الاجل جاء المدين بتسعة صحاح وقال هذه التسعة بتلك العشرة لا يجوز لانه روكا
فان اراد الخليله يأخذ التسعة بالتسعة ويبقى الدرهم الباقي فان خاذ المدين ان
لا يبرأه عن الدرهم الباقي يدفع الى صاحب الدين تسعة دراهم صحاح وفلسا او شيئا يسيرا
عوضا عن الدرهم الباقي جاز ذلك ويقع الاين من الرواين العناوي لقاضي خاب
ولو اقرضه على ان يوفيه بالكوفة فهو فاسد في جنس فغلة الرواين من حرف الحائض وكذا في

فصل فيما يكون فراغ الراس من بيع قاصدا **رجل** له على مائة درهم لا بعقد العرف والسلم و
لم يوفه عليه مائة دينار فرضا او غصبا لا تقع المقاصة بينهما ما لم يتقاصا فاذا تقاصا نصيب
الدرهم قصاصا بمائة من قيمة الدنانير وبقي لصاحب الدنانير على صاحب الدرهم تسعون
دينارا في باب الحرف من بيع قاصدا **رجل** له على جارية فاخذته زواجا او بغيره اتيه
ورضيها جاز وان انفرا كره وان بين ذلك وعن ابي يوسف يكن استقرض الزينة والبرقع
وعلى المستقرض مثلها فان كسدت كان عليه قيمتها من الباب المزبور **باب** شيئا بعشرة دنانير و
استقرض العادة في ذلك البالد انهم يعطون كل خمسة اسداس كان الدينار واشترت بينهم
فالعقد يفرغ الى ما يتعارفه الناس فيما بينهم في تلك التجارة **فك** جرت العادة فيما بين اهل
خوارزم انهم يشرون سلعة بدينار ثم يقدرون ثلثي دينار محوثة او ثلثي دينار وطسج
نيسابورية قال يجرى على الموضوعة ولا تبقى الزيادة دينار عليهم في باب وان المتعارفين
التجار كالمشروط من بيع القينة **ولو** اشترى بدينارين على لبات ونقدتها واخذ كان العتية
فلوسا جاز في باب فيما يتعلق بالفلس من بيع القينة **وفي** المشتري اذا غلت الفلوس قبل القبض
او رخصت قال ابو يوسف فلو قول الجنيفة في ذلك سواء وليس غيرهما ثم رجع ابو
يوسف وقال عليه قيمتها من الدرهم يوم وقع البيع ويوم وقع القبض وهو قول ابو
يوسف الاخر وعليه الفتوى هكذا قال في المحيط والدين على هذا في جنس اخر في كساد
النمن وتغيره من الفصل الثالث عشر من بيع الحائض **وفي** النكاح يجب قيمة تلك الدرهم والا
جارة الى صاحب المتاع كسدت الدرهم لا يفسد البيع لان حق القبض له من الحبل المزبور **ولو**
استقرض فلوسا رايحة وتبخرها ثم كسدت صارت لا ترجع فعلى المستقرض رد ما قبض من الفلوس
عند الجنيفة وعند ما عليه في قيمتها او تقدر قيمتها وقت القبض عند ابي يوسف وعند محمد
يوم اكسدا وجمعا ان الفلوس اذا لم تكسد ولكن غلت قيمتها او رخصت فعليه ما قبض من
العدد في باب الربا والعرف من بيع شئ مختص بالطاوي **ولو** استقرضه فكسدت رد عينه ان
كانت قائمة اتفقا فان هلك فعليه رد مثلها عند الجنيفة وقال لا يجب عليه في قيمتها لانه
نقد ردها كما قبضها لان المقبوض كان غنا والمردود ليس بشئ وله ان المردود في القرض
جعل عين المقبوض حكا ولا يلزم مبادلة جنس بحسن نية وان حرام فلو بشرط فيه
الزواج **شرح** مجمع لابن مالك في امر السبع قبل كتاب الزهري **ولو** استقرض فلوسا ناخرة
فكسدت قال ابو حنيفة عليه مثلها لان القرض اعارة موجهة رد العين معنى وقال ابو يوسف
ومحمد عليه قيمتها لكن عند ابي يوسف قيمتها يوم القبض وعند محمد يوم اكسدا في كتاب

انما يستقرض ابدن عروضا عن زيد ببيع وتسليم وقبض ثمن ابتداء صكركم زيدون كبريوك بور
انما يبرسه ثمانية دنانير مؤجلا بشرط قبض ابدن زيد بجل المذكور ثمانية دنانير بورا في مديون
اولسه معاملته شرعية او لشئ او لورى **الجواب** اولور **بوصورتك** زيد عروايله وجه المذكور اوزره
معاملته ايتيموب لكن زيد متاعني ببيع بورا في مديون عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
بيع وتسليم ابدن بجل عروايله متاعني ببيع بورا في مديون عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
ابتداء صكركم كبريوك زيدون ببيع افي قبض وبيع عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
لورى في شرعية او لشئ او لورى **الجواب** اولور **بوصورتك** زيد عروايله عروايله سابعين اوزره
معاملته ايتيموب لكن زيد متاعني ببيع بورا في مديون عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
وتسليم ابدن بجل عروايله متاعني ببيع بورا في مديون عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
القبض عروايله اقاله ابتداء صكركم عروايله اول متاعني ببيع افي قبض وتسليم وقبض ثمن
ايتيموب زيد عروايله عقد اوله اول متاعني ببيع بورا في مديون عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
ذلك باقى اولسه استبداد اوزره اولان معاملته شرعية او لشئ او لورى **الجواب** اولور **كتبه**
بجملتهم **جمله** على اخر عشرة دراهم فاراد ان يجعلها ثلثة عشرة اذ كل ايتيموب من
المديون شيئا بثلثة عشرة فيقبض البيع ثم يبيع من المديون بثلثة عشرة السنة فيقبض ثمن
عن الحرام ومثل هذا مرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بذلك **جمله** طلب من رجل
الف درهم ليعرض بده دوازه فوضع المستقرض متاعا بدينار فيقبض ثمنه فيقبض ثمنه
منك هذا المتاع بانه درهم فبشرى المقرض بدينار درهم اليه وبأخذ المتاع ثم يقبض المقرض
يعني هذا المتاع بانه درهم وخبرني فيبيع فيحصل المستقرض بانه درهم ويعود اليه متاعه ويجب
للمقرض عليه مائة وعشرون درهما والا وفي الاحوط ان يقبض المقرض المقرض بعد ما
قرره المعاملة كل معاملة بشرط كان بيننا فقد تركته ثم يقبض ان يبيع المتاع وهذه المسألة
دليل على ان بيع الوفاء اذا لم يكن الوفاء شرطا في البيع هذا اذا كان المتاع المستقرض فان
كان المتاع المقرض ليس للمستقرض ثمن ويريد ان يقرضه بثلثة عشرة اذ كل فان المقرض
يبيع من المستقرض سلعة بثلثة عشرة ويسلم السلعة الى المستقرض ثم ان المستقرض يبيع
السلعة من اجنبي بعشرة ويدفع السلعة الى الاجنبي ثم الاجنبي يبيع السلعة من المقرض
بعشرة وبأخذ ثمنه العشرة ويدفعها الى المستقرض فيبرئ الاجنبي من الثمن الذي كان عليه للمستقرض
فيحصل السلعة الى المقرض بعشرة والمقرض على المستقرض ثلثة عشرة اذ كل **وجمله** اخرى
ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة بثلثة عشرة اذ كل معلوم ويدفع السلعة الى المستقرض

ثم يبيع المستقرض من اجنبي ثم ان المستقرض يبيع البيع مع الاجنبي قبل القبض ابدن
يبيع المستقرض من المقرض بعشرة وبأخذ العشرة فيحصل المستقرض عشرة وعليه المقرض ثلثة
عشر وفيحصل السلعة الى المقرض بعشرة والمقرض وان كان مشريا ما باع باقل مما باع قبل نقد
الثمن الا ان ذلك جائز ليحلل البيع الثاني وهو البيع الذي يجري بين المستقرض والاجنبي
وحيلة اخرى ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة بثلثة عشرة ويدفع السلعة الى المستقرض ثم
ان المستقرض يبيعها من غيره باقل مما اشترى ثم ذلك الغير يبيعها من المقرض بما اشترى لفصل
السلعة اليه يبيعها وبأخذ الثمن ويدفعه الى المستقرض فيحصل المستقرض المقرض ويحصل الربح
للمقرض وهذه الحيلة هي العينة التي ذكرها محمد وقال شيخنا في بيع العينة في زماننا خير من البيع
الذي يجري في اسواقنا وعن ابو يوسف انه قال العينة جائزة ما جورة وقال جرحه لكان القرض هو المرام
في فصل فيما يكونه فزاره من الربا ببيع قاضيا **جمله** استقرض من رجل شيئا فاعطاه اثنى عشر
دينارا وبيع ثوبا بثلثين وعشرين الى سنة فالباع حجة كونه لا يخلو عن شبهة لانه حيلة الربا
وروى انه سئل عن محمد بن الحسن عن مثل هذه المسألة من حيلة الربا فاجاب بحجوز البيع فيقال له
هل على قبلك شي قال مثل جبل اخل رجل اشترى شيئا قيمته دينار فباعه دينار وهو عاقل بالغ الحيلة
الربا واسقاط الشفعة فالباع جائز لازم ولا ينقض ودعوى العقب لا تقبل عند عامة العلماء
في الباب الخامس من بيع جواهر الغناوى **في الفرق** زيد باخر كشيء خالص فكم او لم يان بر كشيء
رخصي عروايله ببيع تسليم ايلسه بعد اتمام عروايله رخصي زيدك اوزره رد ابدن بسميه
اولئان وبس ملكه قادر او لورى **الجواب** اولور **كتبه** **بجملتهم** **جمله** زيد التوبة مصنوع اولان
برقوت متاعى هذه سنة بر مقدار افي مبيع تسليم ايلسه حاله عند فوت اولئان وزنه
سوى بيع من بوزر حجة او لم يخله اول فوشاغي زيدك اوزره رد قادر او لورى **الجواب**
الورى **كتبه** **بجملتهم** **جمله** زيد عروايله التوبة ايلله مطلقا وقيمتها ثلث ايلله محلي بجملة كشيء ابره
نقد افي ايلله ببيع ايلسه شرعا جائز وصح او لورى **الجواب** اولور افي ذلك كشيء عا ليل
برزى التوبة اولور مطلقا صح او لورى ببيع فنادى صنع الله افندى **زيد** عروايله بطلان
الماسدرد ببيع تسليم وقبض عروايله ابدن بجل عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
عروايله ببيع من بوزر فيصح ابدن او لاطاشي زيدك اوزره رد ايلسه عروايله ثمانية دنانير مؤجلا او لورى اوزره
المع قادر او لورى **الجواب** اولور **كتبه** **بجملتهم** **جمله** زيد كشيء بخر خالص قابل او لم يان واني
بشئ بلك افي مبيع مساوي اولان كشيء فليكن وكشيء رخصي عروايله دور زنى ايلله الذي يلك
افي مبيع ايلسه حاله باق افي مديون زيدك صكركم عروايله اول ليل وزنت يذله موجود

مكسورا ولا شيء له من مفرجوه التبر **قال** ومن هضم قلبا من رجل وكان القلب فضة كان صاحبه بالخيار ان شاء اخذه مهنويا لا شيء له غيره وان شاء ضمه قيمة مصنوعا من ذهب وان كان ذهبا كان بالخيار ان شاء اخذه مهنويا لا شيء له غيره وان شاء ضمه قيمة مصنوعا من فضة وانما يفعل هكذا توقيفا عن الضرر والربا لانه لو قور كل واحد من جنسه فلا يجاوز الضرر والربا لانه لا يجوز تفويجه بجنسه بالكثر من وزنه وفيه مفرج لصاحبه لان المصاغة قيمة ولو قور بالكثر من وزنه يكون ربا فالذي يتوقر بخلافه ولو اراد ان يضمه في التفضا وتأخذ المهنوم وليس له ذلك لانه لم ينقص من وزنه شيء فاخذ التفضا مع تودي الى الربا وقدر ما قضى عليه من خاله والمجنس ان نرفا قبل القبض من الجانبين فانه لا يبطل القضاء لان القيمة قامت مقام العين وعند زفر بطل لانه حرف **قال** والذهب والفضة بالمصاغة لا يخرج عن اعتبار الوزن وغير الذهب والفضة من الحديد قد خرج بالمصاغة عن حد الوزن وقد لا يخرج فان كان لا يخرج عن حد الوزن بالمصاغة كما اذا كان في موضع بيع وزنا ولا يباع عدد فيكون حكمه كالذهب والفضة المصنوع فاذا كسر رجل واحد في عيبا فاحشا او سيرا بخير صاحبه بين الحسن وغير شيء وبين التسليم الى الناس بالقيمة من الدراهم والدنانير ولا يكون التفاضل من شرطه بالاجماع وان كان خرج بالمصاغة عن حد الوزن صار عدد يا فانه ينظر ان كان الكسر لم يورث في عيبا فليس لصاحبه خيار الشراء ولكن يحسم ونقصه قيمة التفضا لانه لا يودي الى الربا وان كان الهشم اورث في عيبا فصاحبه بالخيار ان شاء جسده وباخذ منه قيمة التفضا وان شاء سلم الى الكاسر وضمة قيمة عيبا غير مكسور **واذا كسر** الرجل ديناره او دراهم ينظر ان كان مكسورا وحجها لا يتفاوت فله ان يبيع على الكاسر وان كان يتفاوت فالملك فيه بالخيار ان شاء جسده المكسور لنفسه ولا شيء له وان شاء سلم الى الكاسر وضمة مثله غير مكسور لانه مثلي **وكسر** درهم الرجل ثم تبين انه كان مستوقا او مصادا وقبل الكسر لا يرجع فله ان يبيع على الكاسر لانه مفر في العنق والحيانة من غصب يترجح **المطأوي** **ور** غصب فضة فصاعدا حليا او ذهبا فصاعدا كذلك فان لم يبرقه ولا يضمن للمصاحب شيئا لاجل المصاغة لانه لم يوجد الا مجرد العمل الا اذا جعل الفضة او الذهب صفة من اوصاف ماله من حيث يكون في نزع مفرقة كما لو جعله عروة مرادة او صناع في سقف او ما اشبهه ذلك انقطع يد صاحبه عنه وضمن مثله وقت الغصب هذا قوله الجنيته وعند انقطع يد صاحبه عنه بالمصاغة ايضا فيضمن لصاحبه مثله وقت الغصب وكذلك هذا الا ان اذ ضرب الفضة دراهم او ضرب الذهب دنانير اما اذا سبكه ولم يفره او جعله مفرقة او محدودا او مرتعا فلا ينقطع يد صاحبه عنه بالاجماع ولو كان المصنوع غير الذهب

والفضة من الصنوع والنحاس فانه ينظر اذا خرج بالضرر والمصاغة عن حد الوزن وصار عروبا انقطع يد صاحبه عنه بالاجماع وضمن لصاحبه مثله وان لم يكن يخرج عن حد الوزن فعلى الا خلافه في الذي ذكرنا في الذهب والفضة وان خلط بماله من جنسه خلطا لا يقد على تغييره صار مستملا عند الجنيته وعلى المصاحب مثل ما خلط وعندهما المصنوع منه بالخيار بين ان يشاركه وبين ان يضمنه مثله **ولو باع** بعد الخلط انقطع يد صاحبه عنه بالاجماع وضمن لصاحبه مثله وقت الغصب من غصب يترجح **المطأوي** **الشري** قلب فضة بدنانير ودفع الدنانير ولم يقبض القلب حتى جاء انشا وقبض القلب فاجاز المشتري قبضه في يده لا يضمن القابض في مسائل الرد والاسترداد من غصب يثبته **غصب** اناه فضة وذهب فشم فان شاء اخذه ولا شيء له غيره وان شاء ضمه من خاله والمجنس وكذا ائنة الصنوع والشبه والرواصر والنحاس اذا كانت تباع وزنا في اختيار النقيض من غصب يثبته **المطأوي** **اعطاه** درهما لينقده فخره فانكسر يجرى له امره بغيره والاصح وكذا الواراه قوسا فداك كسر فهو على هذا في ضمان المأدور والدلال من الفصل الثالث والثلاثين **هشم** طشت اخر وهو يتابع وزنا كسيف **كسر** من نقصانه فالكه بخير اسك الطشت ولا شيء له او دفعه واخذ قيمة السليم وكذلك اناه مصنوع ولو لا يباع وزنا كسيف **كسر** من نقصانه ولو تلف المكسور اخر ضمن مثله **سئل** صاحب المحيط عن كسر فقرة قال لو تباع وزنا لم يضمن ولو كانت تباع عددا ضمن النقصان في غاصب الغاصب من الفصل الثالث والثلاثين **قوله** وان غصب فضة او ذهبا فخرها دراهم او دنانير وائنة ثم يزل ملكا ملكها عند الجنيته فيأخذها ولا شيء للغاصب ولا يطمع له ان شيئا لان العين باقية من كل وجه لان الجسم بان وكونه موزونا بان ايضا وكذا جريان الربا فيه موجودة **قوله** وقال ابو يوسف ويحمد لا سبيل للمصنوع منه على الدراهم والدنانير المضروبة وعليه مثل الفضة التي غصبها **ملكها** المصاحب لانه احدث فيها صنعة معتبرة واما اذا سبك الفضة او الذهب ولم يضرها ولم يضرها دراهم ولا دنانير بل جعلها صناع مطولة لم ينقطع يد صاحبه عنها بالاجماع ولو غصبه دراهم في لفظ الدراهم حتى صارت لا تميز فعمله مثلها ولا شريك بينها فيها عند الجنيته **وقال** هو بالخيار ان شاء ضمه مثله وان يشاركه بقدرها يبيع اذا صار حليا او ائنة من غصب جوهره التبر **بيع** المركش والمصنوع من الذهب والفضة والحلي اعلم ان الاوان يباع المفضي بالذهب وكذا المركش بالفضة ولو بيع بالفضة يبيع الدراهم المضروبة او غيرها من الفضة **ولو اوجب** ان ينظر الى ما في المبيع من الفضة فان كانت قد

الدرهم لا يجوز وان كانت اقل من الدرهم التي هي النسيئة فيجوز وان كان اكثر فلا يجوز وان كان
لا يمكن معرفة قدرها فلا يجوز ايضا وفيها وزر فصار صورة واحدة يجوز وان تكون
الفضة التي في المبيع اقل من النسيئة الذي هو الدرهم وفي بقية الصور لا يجوز هذا اذا بيعت
بالفضة فلو بيعت بالذهب لا يحتاج الى هذا بل يجوز بالاقل والاكثر لكن لا بد من قبض العوض
كما في الاول ايضا لا بد من القبض في صورة الجواز والمصوغ من الذهب والمركن منه ايضا غير
المصوغ من الفضة او المركن منها في جميع ما تقدم والكسابط في هذا وانكالم ان عند اتحاد
جنس النسيئة والمبيع يعتبر التساوي في الوزن والتفاضل في المجلس وعند اختلاف الجنس لا
يعتبر التساوي بل التفاضل وحده كفاية السائل من الفتح الوسائل في السفينة زيد
دايني عروك يدنه مهر نذكره ويروب وارفلان بللده اولان مد يوم بكرود ديكو
ديكوه عروك كلوب نذكره في بكره ويروب بكر قصديك ابدوب نذكره اخذ وبلني
عمره ادا ونسليم ايلسه بعله بكره دونوب مبلغ مرقوم وبريه ساديو زبرد
مكتوب كلدي ديورود الماعه قادر اولور في الجواب اولما من حواله فتاوى صبح الله
افندي زيد عمره وفتنه اولان شوقدر افي حقته عمره وطلب ابدلده عمره زيد
اخر ديارده اولان بكره شوقدر الاجام واردر سكا ويرسون ديوب زيد حتى الا
اولوب بعله زيد رجوع ابدوب عمره و الماعه قادر اولور في الجواب اولور كنه في المهر
رجل جاء بخط الاخر بمائة دينار ان يدفع اليه فدفعه ثم ان المكتوب اليه اخذ المدفوع اليه
ويقول لم يحسب علي واراد استرجاعه وهو يقول جئت اليك بخط وقبضت وسلك
الى الكاتب ان يدفع اليه بعد ما صدق ولم يغنه فليس له ان يرجع عليه وتوان المكتوب
اليه كتب عند دفع المائة اليه برادة قبضه ومن لم يخلص الى ان يقع الحساب ثم ات
المكتوب اليه اخذ المدفوع اليه المائة واكثر للحساب فقبضه بغير التسليم الى الكاتب والكاتب
ميت هل يحلف القابض قال بلى ان كان صاحب المال انكر الاذن وجعل عليه او رثته قبض
المال ثانيا من الدافع فله ان يرجع عليه بحكم الضمان فيصير في التقدير كانه قال ان طلبك
فلاون بهذا القدر فانا ضامن فيصح في بعض الابواب الحاس من كفاية جعله الفتاوى
رجل اقترض رجلا ما لا على ان يكتب له بها الى بلل كذا فانه لا يجوز وان اقترضه بغير شرط
كتب جاز وكذا لو قال كتب سفينة الى موضع كذا على ان اعطيك هنا فلا خير فيه من امر
عونه ابن الهمام شرح هداية واما الذي يرجع الى نفس القرض فله ان لا يكون فيه
جر منفعة فان كان لم يجر نحو ما اذا اقترضه واهم غلة نحو ان يرة عليه صحاحا او اقترضه

ونشر شرطه فيه منفعة لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه نزع عن قرض جر نفعه لان
الزيادة المشروطة تشبه الربو لانه فضل لا يقابل له عوض والتحرر عن حقيقة الربو او عن شبهة
الربو واجب هذا اذا كانت الزيادة مشروطة فاما اذا كانت غير مشروطة فيه ولكن المستوفض
اعطاه اجود مما اعطاه فلا بأس بذلك لان الربو اسم لزيادة مشروطة في العقد وهو يوجد
بل هذا من باب حسن القضاء فانه مندوب اليه قال عليه السلام خيار الناس احسنهم قضاء
وقال عليه السلام الموزان وزن وبرح وعلى هذا السفائح التي يتعامل التجار انهم مكرهة
لان التاجر ينتفع بها باستقاط خط الطريق فتشبه قرضا جر نفعه فان قيل اليس يروي عن
عبد الله بن عباس انه كان يستعوض بالمدينة على ان يرقها بالكوفة وهذا انتفاع
بالقرض باستقاط خط الطريق فالجواب ان ذلك محمول على ان التسفيح لم يكن مشروطة في
القرض مطلقا بل يكون التسفيح وذلك مما لا بأس به على ما بيناه في كتاب القروض والفصل
الاول من البدائع ثم صحة الحوالة بعقد قبول المحتال عليه حتى لو جاء رجل الى رجل وقال
احالني فلان عليك بكذا وصدقه المحتال عليه وقبل صحة الحوالة وان كان المحتال غائبا وعلى
الغالب بان كان خط رجل بالمال عند رجل فاعطاه واحاله على صاحب الخط والمحال غائب
لا تنفع الحوالة رب الدين اذا احال رجلا على رجل ليس للمحال دين فلهذه وكاله وتبست حوالة
المحال له اذا اخذ الخط من المحتال عليه بعد ما قبل الحوالة ثم قال المحلل انه مفلس فقال له
المحليل ابعث الى الخط الذي اخذته مدد وقرض الحوالة فيمت الخط ويقرض بلشاشيا
انفسخت الحوالة ولو لم يقرض ابعث لخط لكون اخذ المالا من الغائب وادى المحلل باختياره
يرجع المحلل بماله على المحتال عليه وقال في التجريد بهذه العبارة لو ادى المحلل جاز ولا يكون
منقرا وتو ادى المحلل فلم المحتال له يجبر من حوالة الحوالة اذا كانت فاسدة وقد
ادى المحتال عليه المال هو الجار ان شاء رجع على القابض وان شاء على المحلل هذا في الجاه الكبير
من حوالة الحوالة رجاء بكتاب السفينة الى رجل من شركه او خليفه فدفع الكتاب الى الذي
جاء اليه ففرقه المدفوع ثم قال كبتة الا عندى ذكره في التواردان ذلك لا يكون ضمانا من
المدفوع اليه وكذا لو قال المدافع اضمتك الى فقال قد ائتمرك عندى وقال كبتة الا عندى
فهو باطل ان شاء دفع اليه المال وان شاء لم يدفع وان قال المدفوع اليه المكاتبة كبتتها
لك على او قال ائتمرك فله ضمان صحح باخذه به صاحب السفينة وذكر الطحاوي في الشروط
اذا قبل المدفوع اليه كتاب السفينة وقراء ما فيه لزم المال وعن ابو يوسف اذا فتح كتاب
السفينة ثم افان يضمن له ذلك والاعتماد على الاول انه لا يلزم المال ما لم يضمن او يقول

كتبته لك على ما اوتيتك على رجل اعرض عليك ان يكتب لك بذلك الى بلدك لا يجوز ذلك وان
اقضه بغير شرط وكتبه بذلك الى بلد اخر يستفح جاز وكذا لو قال الرجل لغيره اكتب استفحة
الموضوع كذا على ان اعطيك هذا الما يام فلا يخرجه لان الغرض معاوضة حقيقة وان كانت في
بعض الاحكام اعارة فلتشبه بالمعاوضة بنفسه للشروط الفاسد وعن الشيخ الامام ابو بكر
محمد بن الفضل رجل اعز اجيرك المدين من المدين ثم انفذ الى الاجير بعد خروج الاجير من
المدينة شيئا من السواد زمان ثم كتب الى اجيره هذا الرجل سفحة باسم رجل فلما وصلت
السفحة الى الاجير قبلها واتى بعض المال وبدل لصاحب السفحة خطا بالباقي ثم ورد له
الاجير كتاب من الاستاد ان لا يقبل السفحة التي كتبها اليك باسم فلان وان كتبت قبلها
فلا توفد المال ورد عليه كتاب السفحة فتدبر الى ذلك وقد بدل الامر هل للاجير ان
يمنع عن اداء الباقي قال رحمه الله ان كان المكتوب وهو صاحب السفحة دفع المال الى
الذي كتب السفحة ضمن لم المكتوب اليه ضمان الاجير عنه ولا يكون للاجير ان يمنع عن
اداء الباقي وان لم يكن صاحب السفحة دفع المال الى الكاتب لا يصح ضمان الاجير عنه ولا
للاجير ان يمنع عن اداء الباقي ولا يكون له ان يسترد ما دفع اليه هذا اذا كان الاجير
ضمن المال لصاحب السفحة فان لم يكن كان له ان يمنع عن دفع المال الى صاحب السفحة
في الوجهين قال وبدل الخط لا يكون ضمانا عنه الا ان يقر باللسان او يكتب فلاون على من
المال اكتب وكتب ويشهر على ذلك شهودا **وسئل** هو رحمه الله عن رجل اورد الى بعض التجار
من رجل سفحة فاعطاه التاجر بعض المال وتبقى البعض هل يكون لصاحب السفحة ان يطالب
التاجر باداء ما بقي قال رحمه الله ان كان الكاتب مال قبل المكتوب اليه فكتب اليه ان يدفعه الى
صاحب السفحة فاقتر المكتوب اليه بالكاتب واقر ان المال بمر على المكتوب اليه فالتاجر يجبر
المكتوب اليه على دفع الباقي اليه فان لم يتر المكتوب اليه بالكاتب لا يجوز وكذا اذا لم يتر
ان المال بمر عليه فالتاجر لا يجبر الا اذا اقر المكتوب اليه ان لصاحب السفحة دينه
على الكاتب وضمن لصاحب السفحة فيحق ضمانه ويؤخذ به **رجل** ادعى على غيره انه ضمن له
على فلان الغائب كذا وكذا وادعاه وقال المدعي عليه ليس لك على هذا المال او يقول ليرضى
ان يحلف المدعي بانك انت لم يرضى له عن فلان كذا وكذا وادعاه قال الشيخ الامام هذا رحمه
الله يحلف بالثقة ماله عليك هذا المال من الوجه الذي يدعى في فصل في مسائل السفحة
من كفالة قاضيان **في العين والتعزير** زيدك اخر دياره اولان ملك باجي ايله
بايحه سني اشتراها ابلن عمر ويزك سسك اول باعك ايله بايحه بنى بيك ايجي

عين وتعزير

ذكر زياده وكره ديوب ذكر باسي اول بنى بيك ايجي ايكن زيدى تغير ايتكمه زيدى تغير
اولوب اول باع ايله بايحه عمر بنى بيك ايجي بيع وفيه عمرى تسليط ايلسه حال زيدى
تغير وعين فاحش دعوى ايلوب بعد اثبات فسحة عقد ايله اول باع بايحه عمر ودين الماغة
قادر اولوبى **الجواب** اولوبى كنه في المهر **هذه** متوقفة على زيد صغير انتقال ابلن ملك
بايحه ايله بايحه باياسى منسل وقيل اولان عمر وكره عمر معلوم مثل ذلك نقصان فاحش ايله
بيع وتسليم ايلسه الا صغير بالغ اولوقه بيع مزورى طوعا وبالا وباعجه بكره من المغة
قادر اولوبى **الجواب** اولوبى كنه في المهر **اذا** حصل بيع الاب بغين فاحش والقاضي بنصب قضا
عن الصغير حتى يدعى عن المشتري وينت ملك الصغير ولا يسع دعوى الاب ولو ادعى الابن
بعد البلوغ ان والدك باع منك في حال بغين فاحش فانه يحكم لحال اذ لم تكن المدة قد رما
يتبدل فيه الاسعار وان كانت فالحول قول المشتري والا اقامتة فالبينة المبنية للزيادة
اولى في الفصل الخامس والعشرين من مستخرج فصول عمادى والتفصيل في السابح والعشرين
من الفصولين **الوصي** باع ثم ادعى انه باع بغين فاحش ببيع واقدام على البيع لا يمنع دعوى
الغنى وباب ما يطل دعوى الكدى من دعوى القينة **زيد** وصي اولوبى هذا صغيره نك
عمره سى مقاطعه لو وقف وبناسى ملك اولان من لى غنى مثل ذلك نقصان فاحشه بكره
بيع وتسليم بكره في اول منزلك بناسى هدم ايلوب نقصنى استهلاك ايتكركن صكره
بريه ملكى اولوبى اورره مجد ابل منزل بنا ايلوب بعد اول منزلك زينه بيع وتسلم ايتكركن
صكره حال اهد بالغا ولوقه واروب منزلك بنيا قيمتى بكره دعوى البنيى **زيد**
دعوى ايلسه مسموع اولوبى **الجواب** اولوبى كنه في المهر **زيد** متوقفة على زيد صغيره وعمره
مختار اولان بكره تركه زيدون اولان بر ملك باي زيدك زوج سى هذه غنى مثل ذلك نقصان
فاحش ايله بيع وتسليم ايلسه حال الا بكره بيع مزورى فسحة ايله اول بايحه هذا دون الوص صغير
الجبون وصاية حفظه قادر اولوبى **الجواب** اولوبى كنه في المهر **زيد** بر قج سمور كور كنى عمره
شوقدار ايجي ذكر ديمكله عمر وغور اولوب اول كور كنى اول مقدار ايجي م اشترا وقضى
ايلوب بعد دعوى تغير وعين فاحش ايلوب اثبات ايتكركن اول كور كنى فسحة بيعه
زيدك اورره رده قادر اولوبى **الجواب** اولوبى كنه في المهر **زيد** غنى وغور مزور ايجي اولوب
كنه في المهر **هذه** صغيره نك ملك جاريم سى زينهى هذا باياسى زيد ولا ينى
حسب ايله نفسى غنى مثل ذلك نقصان فاحش ايله اشترا ايلسه حال اهد بالغا ولوقه
راضيه اولوبى زينهى زيدون الماغة قادره اولوبى **الجواب** اولوبى كنه في المهر **زيد** ايجي

كتبه

ورثة هنالك اقراره كاذب اوله في بلد كونه عيى تكليف او لنزله نكول ايديج همد
منزل من بوري ورثه ويرى بوب ملكي اوله او زره خبطه قادره اولوري **الجواب** اولور
كتبه في المصوم زيد عمرو جهه قرضه وورثه في دينم واردره ديوار ايدوب بعد
عمروقات اتمكله ورثه سى اوله في زيدون طلب ايتك كونه زيد كرم عمرو اول مقدار
دين اقرار ايلدم لكن اصل يوق ايدي كاذبا اقرار ايلدم ديوب اول اقراره كاذب اوله
ورثه عمرو زيد يمين ويرد ركه قادره اولوري **الجواب** زيد اقراره كاذب اوله في بلد كونه
عيى ويركه قادره اولوري **كتبه** في المصوم **وس** المسائل الكثيره الوقوع انه اقرتم ادعى انه
كاذب في الاقرار فعد في حيفه ومحمد لا يلفت القول له لكن في على قول ابي يوسف ان
المقر له يلفت ان المقر له كاذب وكذا لو ادعى ورثه المقر فعد بالسف ولا يلفت القول له
لان حق الورثه لم يكن ثابتا في زمن الاقرار والحق بالخليف لان الورثه ادعى احرأ
لو اقرته المقر له يمين فاذا انكر يستخلف وان كان الدعي على ورثه المقر فاليمين عليهم
بالعلم انا لانعلم انه كاذب في قيل باب الاستثناء من اقراره الشرعي **زيد** عمرو جهه
قرضه ديور الشمس بيك اقم دينم واردره ديوار ايدوب بعد عمرو زيدون يور الشمس
بيك اقم في طلب ايتك زيد عمرو دينم اقم يور يمينك اقم در زياده قرق بيد اقم
كاذبا اقرار ايتشيدم ويك عمرو زيدك فرياده قرق بيد اقم في اقراره كاذب و
كند بيك زياده قرق بيد اقم في دعوى وطلبه بطل كل ايدوب كنه عيى ايديجك
زيدون اول قرق بيد اقم في دعي المنة قادره اولوري **الجواب** اولوري **كتبه** في المصوم **اقر**
بدى لانسان قرق الكنت كاذبا في اقراره يلف المقر له على عدم كذبه اى على المقر مكان
كاذبا في اقراره بولست بمطل فيما تدعي عليه عند ابي يوسف وعندهما يور تسليم المقر
الى المقر والقوى على انه يلف المقر له بربان العادة بين الناس انهم يكتبون صدق الاقرار
نراخذونه المال في قيل باب اقرار المقر في اقرار الددر والفرد **اقر** بدى او غيره فقال كنت
كاذبا في اقراره يلف المقر له انه اى المقر له كاذب في بولست بمطل في دعواه عليه
صح عند ابي يوسف وهو استحسنه وعندهما يور تسليم المقر الى المقر وهو القياس
لان الاقرار حجة ملزمة شرعا كاليمين بل اوله لان افعال الكذب في ابعاد وجه الاحتياط
ان العادة جرت بين الناس انهم اذا ارادوا الاستدانة يكتبون الضك قبل الاخذ
نراخذون المال فلا يكون الاقرار دليل على اعتبار هذه الحالة في حلف وعليه الفتوى
لتغير احوال الناس وكثرة الخداع والخيانا وهو تصرف والمدة لا يفرع اليه ان كان

صادقا فيصار اليه ذكر الرابع في قيل باب التحالف من دعوى الددر والغرر وكذا في مسائل
بفتح في اقراره الخنثى من ملحق الاصل **واذا** اقر رجل اني وهبت هذا العبد لفلان في قبضه
مضى ثم ادعى انه لم يقبضه واذا اقرت بالقبض كاذبا وطلب عيى الموهوب لم ذكر الشيخ الاثنا
المروفي جواهر زاده في المزارعة انه لا يلف الموهوب لم في قوله ابي حنيفة ومحمد ويختلف
في قوله ابي يوسف وكذا في كل موضع اذا ادعى كاذبا فيما اقر بها لو اقر بقبض الثمن
من المشتري وغيره اذا ادعى انه كان كاذبا في اقراره واقر الواهب بقبض الهبة ثم ادعى
انه كان كاذبا في اقراره واراد استخاره المشتري باسمه لقد نذرت الثمن او طلب عيى الموهوب
باسم لقد قبضت الهبة باذن الواهب على قوله ابي حنيفة ومحمد ليس له ان يستخلصه وعلى قوله
ابي يوسف والشافعي لم ذلك ذكره في كتاب الاقرار فاد كان في المسئلة خلاف ابي يوسف و
الشافعي فيقول ذلك لوراي القاضي والمضى في واسط باب الميى من دعوى قاضيان **السابع** اذا
اقر بقبض الثمن ثم جرد وادى استخاره المشتري لم يمين لم ذلك عندهما هو القياس لانه مناقض
في كلامه ولا يحسن ابي يوسف ولا يحسن في ما عرف من العادة الظاهرة ان السابع يقر بقبض الثمن
للمهاد وان لم يكن قبضه حقيقه فالاحتياط لا يستلزم ان الطلب هو ذلك في فضل
المقطعات من اقراره في **الحاسبة** زيد عمرو دين قرضه لديني بر مقدار اقم ويرد ركه
حسابه خطا ايدوب زياده ويرسه حال احسابه خطا ايلدم ديور دعي ايدوب اول
ويرد بي زياده في رجوع ايدوب عمرو دين المقدار اولوري **الجواب** في الواقع زياده ويرد
ايسه اولوري **كتبه** في المصوم زيد عمرو نسته بيع فسلم ايتك ايتك غني وعده حلوندا
صكره شيئا شيئا الما ايله دقينه باروب بعد حساب ايتك زياده يارنى اوله
بالتمام ثم يرقى اخذ اليك ايلدم ديوار ايلسه بعد حساب خطاسي اولدي
ظا وبيى او ليح عمرو دينك ستوقد اقم فالمشترى ديور دعي ايلسه سموعه
اولوري **الجواب** اولوري **كتبه** في المصوم زيد عمرو ايله بيدلر نه بر زمان اخذ واعط
جاري اولوب بعد بيدلر نه في اسبه حور دكر نه زيدك ذمتنه عمرو دين مقدار
مالي ظهور ايدوب زيد دعي مالي من بوري ذمتنه در ديوار ايتك ذمتنه عمرو دين
من بوري طلب ايتك زيد حساب سابقه غلط وخطا واقع او لمش نكر ارحابه
ايله لم ديكه قادره اولوري **الجواب** اقراره قطعى ايتك ايسه او لا زحاسبه بناء اقرار
ايتك ايسه اولوري **كتبه** في المصوم زيد صغير متوفى بابا سند ارث شرعيا انتقال
ايدوب وصي عمرو دينك متوفى اولان مالي بعد البلوغ عمرو دينك محاسبه كورق بعد

اللهم ان خل الشك في ايماني ولم علم
 به ثبت عنه وسلم اليك واقل
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 ان خل الشك في الكفر في سدي ولم
 اعلم به ثبت عنه وسلم اليك واقل
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 ان خل الشك في توحدي اليك
 لم اعلم به ثبت عنه وسلم اليك واقل
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 دخل التبيين في مفتي ولم علم
 به ثبت عنه وسلم اليك واقل
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 في طعني اليك ولم اعلم به ثبت عنه
 اليك واقل لا اله الا الله محمد رسول الله
 اللهم ان خل الربا والعجب في علمي ولم
 اعلم به ثبت عنه وسلم اليك واقل
 لا اله الا الله محمد رسول الله
 قلوبنا بعداد هدينا وهب لنا من
 قلبك رحمة انك انت الوهاب
 القلوب والاصابع ثبتت على
 دينك وطاعتك حسن عبادتك
 من يرحمنا وارزقنا خير الدنيا والاخرة انك على كل شئ
 قدير

عمر وبنده اولان حقني بالتمام اخذ وقبض بالله ديوار ايدوب حجت ابتداء زمان
 عمر وفات اندك ورثه سنه كورد يكر بحاسبه ده خطا واقع او لشعرك بحاسبه
 تكوار كوره عديله قادر داورى **الجواب** تعيين ماله ايدك او لور **كيت** بحسب المهرم اذا دفع
 الوصى الى التيمم ماله بعد البلوغ فاشهد الا ان على نفسه انه قبض به جميع ما كان في يده من
 تركه والدك ولم يبق له من تركه والدك عند شئ من قليل ولا كثير الا وقد استوفاه ثم ادعى
 بعد ذلك في يد الوصى شيئا وقال هو من تركه والدك واقام البيته قبلت بيته وكذا الوارث
 انه قد استوفى ماترك والدك من الدين على الناس ثم ادعى على جله بئالوالله سمع دعواه
 في امر الباب التاسع من دعوى نقد النواوى والتفصيل في دعوى الملباه **وفي** الاضحية
 عليه القاضى منك فاء المدعى عليه بخط البراءة وان كانا ذات تاريخ وتاريخ احدهما سبق يعمل
 بتاريخ الوصوب ان سبق تاريخ الابراء وتاريخ الابراء ان سبق تاريخ الوصوب وان قبلها
 عما التاريخ او خلا احدهما يعمل بتاريخ الابراء ويجعل مؤخر في الرابع عشر من دعوى البرازية
اجد الورثة اذا صالح عن الميراث وبراءة ابراء علمنا مطلقا نرطر من التوكمة شئ لم يكن
 ظاهرا وقت الصلح هلك ان يدعى نصيب بعد الابراء العام قال لرواية عن اصحابنا في هذه
 المسئلة قال ابو بكر الاغش لقال ان يقول الميراث ذلك وقال ان يقول ذلك وهو الاصح وفي
 متفرقات اجازات المحيط فخلال مسئلة وعلى هذا الواراء احد الورثة الباقي ثم ادعى التركة
 وجد باقي الورثة لا تسمع دعواه ولو اقرها بالتركة يؤمر بالتركة عليه قبيل فصل فيما ينسب
 فيه قبض بدل الصلح من صلح جميع الفتاوى **في جنابة المهرم** زيدك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 سنه حور لونه بيدك بكر شونندار كاله تركه سببا بيدك شونندار كاله تركه كوكا كوكا كوكا
 مندار تركه المخ قادر داورى **الجواب** بيدك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 من فتاوى ابى السعد **زيد** عمر ورك برجامس اينك تار لاسنده بولوب غر بشاريد ايله
 حرب ايدوب سق وعبب اينك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 لمين بيع ايلسه حاله عمر زيدك خربيله اول اينكه حاصل اولان نقصان قيمته زيد
 زيد تقيينه قادر داورى **الجواب** اولما **كيت** بحسب المهرم **زيد** جواب كود مد نصير نه
 كوندوك فيونه بغي كنه لوك حاصلا من بيدك ربحك زبان عثمان زيدك لازم اولور
 بوضف فيونه صا حدى لازم اولور **الجواب** زيدك سور سبه ايله كودى ايسه زيدك لازم
 طوعا دى كودى ايسه ضمان بوقدر زيدك تغير بليغ لازمدر من حدود فتاوى ايجي
 السعد المهرم **زيد** معاده اولدين صوصفوى او كوزى عمر ورك تار لاسنه كير كوكا

عمر اخراج المهرم الله دكك الوجب او كودوب اردنجه قود قود اول او كوز تار لاسنه
 جفا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 خالاريد اول او كوزيك قيمته عمر ورك المخ قادر داورى **الجواب** عمر ورك سور قود
 هلك او بيجي اولور ولا اولما **كيت** بحسب المهرم **زيد** عمر ورك برزاس قاتر نه بنم باعجه كوكا
 ديوطوب كندى اولور حبس ايدوب حبسده اينك هلك اولسه حاله عمر ورك زيد
 الاثبات تعيين اينكه قادر داورى **الجواب** اولور **كيت** بحسب المهرم **زيد** صغر من عمر ورك
 تار لاسنه سق ايدوب تار لاسنه اولان كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 سق ايله استهلاك اينك نابت او بيجي زيد ضمان لازم اولور **الجواب** اولور **كيت**
 بحسب المهرم **زيد** قريه اهالى سندان زيدك او كوزى اهالى قريه نك مزرى لونه كير ورك غلغ
 بيوب وايغى ايله حكيموب اهلا ايدو ايلو ايله اهلى نوره زيدك او كوزيك ضبط
 ايله ديوتيه وتقدم اينك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 كير وركه عمر ورك او كوزى اوروب هلك ايلسه زيد قيمته عمر ورك تقي قادر داورى
الجواب اولور **كيت** بحسب المهرم **زيد** قونلر ذجوبان عمر ورك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 بيدركس بكو كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 سندان اخراج اينك كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا كوكا
 ايله قبولك برقاى بريشان او بوج صايع اولسه حاله زيد او صايع اولان قبولك
 بكن تقيينه قادر داورى **الجواب** اولما **كيت** بحسب المهرم **وفي** الجامع الاصغر دابة الرجل
 ذهبت بغير ايساله ليله ارنهارا وفسد زرع غيره لافهان لانه بغير حنم ولا عروان
 الاعلى الظالمين وقال المشافعي ليله فنى وان نهارا لاف الرابع من جنابة البرازية **غنى**
 اتلف زرعاً فنى لوسايقا والآفة وكذا تور حمار الراعى لو قاده قريبا من الزرع بحيث
 لو شئت تناولت فنى الراعى الزرع الراعى لو وجد اية فشرحه لغيره فزده قدر ما خرجت
 من سهمه لم يحن لما روى عن جرير بن عبد الله البجلي ذهب الى سهمه فراهى فراهى لغيره فزده
 فقال لا يارى الضالة الاضال وجوز كرم دابة افسد كرم فحسها فهلك فنى ولو اخرجا
 فالحمار انه لو اخرجا وسافر فزاهى لا لو لم يستقر وكذا لو اخرجا عن زرع الغير لو سافر الى
 مكان يامن فزاهى زرع لم يحن كانه اخرجا عن زرع وقال اكثر شياخنا بضمه وبع
 يفتي وجدها في زرع فحمل عليها فاسرعت فنى ما اصاب وكذا لو تبعه اكثر من اخرج او
 ذهب فنى في جنابة الدواب في الفصل الثالث والثلاثين من الفضولين والتفصيل

بود عانی یا زوب کورسه
یا خوداوی یخنده قایوسنه
ویا خود دیوان باشد رسه
طاعون صابت اتمه
اللهم سکن هیه صدته
قهрман الجربوب باللطيفة
النازلة الواردة من فضلك
الملکوت حتی تنسب باذیالک
لطفت و تقصم بک عن انزال
قهرة یا ذالق الفوق الکاملة و
القدر الشاملة یا حی یا
قیوم یا ذا الجلال والاكرام
اللهم یا ولی الولاء ویا
کاشف الضر والبلاء ص
عنا الطاعون والوباء حتی
آدم و محمد الصطفی ویا
رمیت اذ رمیت ولكن
رحمی بفضلک وکرمات
یا ارحم الراحمین

الجواب اولور کتبیجه المهر **زید** عبد ملوک عمر و ملکین ابا و دارالمهر داخل اولوب
بعده نه برکی به بنوب اهل اسلام اوزر نه حرب و قتال بعد فقه نور قول اخذ اولوب
نه دارا سامه چقار لوقه زید عمر و هر کیم یوزنه بولوب مجانا المهر قادر اولور **الجواب**
اولور کتبیجه المهر **زید** مرتبه دنا بردارک ملک و سائر کفره نه سلطان الغزاة و الحما
هدی خلد الله مملکه الیوم الذی حضرت لوی ایلک مواده و مصلحه ایدوب و نقضی
مشعر و موجب بنسبه لوی ظهور انفس کل ایک اهل اسلام دین بر سره و اروپا لولا
دار لوند بر مقدار بر رینه ارا و لا امر مخالف اور و غارت ایدوب و بعض کفر
سنه سبی انسه لرحا لا اول سبی ایلک کفره یا ستر قافا اوزر نه بیعه و افر و ایل
تعلیکه و یا استخدام قادر اولور **الجواب** اولماز لور **زید** مورنه اول طایفه اولداره
تسلط و بیجا و کفره سنه سبی انکه معناد لوی اولور و جهی سوال اولوند فقه حرج اول
دار کفره سنون بعضی اهل اسلام سینه لوند مقدار بر سفینه المشاعر ایلک یکی بر و
اولله اید روز دیو جواب دیو و اول فعل نادره بناد انفس اوله لرحا لا حرج
اولور و ایلک سبی ایلک دیکلری ایلک کفره یا ستر قافا و تعلیکه
قادر اولور **الجواب** مواده مقرر اولوب اولماز لور **زید** مورنه اول طایفه اول
سبی ایلک لوند کفره نک بعضی زید و عمر و بیع انفس اولک ایلک حکام ستر قافا لوند
عدم جواری ایلک لوند اولوب خلیص مراد ایلک لوند زید و عمر و حرج ایلک منزله
سبی ایلک لوند لوقه دیو ستر قافا اوزر نه تقرف ایدوب یز لوند عدم اخراج قادر
اولور **الجواب** اولماز کتبیجه المهر **زید** قول عمر و ابا و دارالمهر ابقاد اخل اولوب
بعده جه بر عمر و اخذ و بخاردن بکس بیع و لیم بکودخی انشرا و دارا سله چقاروب
بشرع بیع و تسلیم و قبضه ایلک لوند صکره عمر و نه دارالمهر قاچوب بعد نه داراللام
کلکله زیدک یا نه واروب جالا بشر بکرم عمر و بودر یکی ایلک لوند طلب ایلک لوند
بکراول قول زیدک ایلک لوند معترف ایک و بر مملکه قادر اولور **الجواب** اولماز کتبیجه المهر
زید قول عمر و دارالمهر ابا و ایدوب مقرر اولور اولوند عمر و کفره اخذ انفس بکس
هر یک کتبیجه المهر **زید** دوشتر بنسبه دین صکره دارا سله کلوب نه مسلم اولوب بعد زید
عمر و ستر قافا مراد ایلک لوند عمر و امتناع قادر اولور **الجواب** اولماز کتبیجه المهر **زید**
بعد البلوغ عمر نه اسلام اوزر نه جور و بفرقه سنه دین صکره العباد بالله ثمارت
اولوب بعد اسلام کلکله اولور قافا سنه ده ادا ایلک لوند قضا نه اوزر نه

لازم اولور **الجواب** محمد بن علی کس اعاده لازم اولماز کتبیجه المهر **زید** دارالمهر
ایلک ایلک ایلک دارا سله داخل اولور زید مستان کندی ایلک اولوب نه
کندی ایلک دارا سله ایلک داخل اولور عمر و بکس هر یک لوی دارالمهر بر مقرر ایلک
ارسال ایدوب نور لوند لوند کفره سرحد کلوند بشر نور لوی دارا سله اخذ
ایدوب نور لوند صرف سلطنته یز لوند امر شریف و زید مستان کلکله لوی دار
ایک ستر قافا و سایر ارقا کتبیجه بیع و تقرف قادر اولور **الجواب** اولماز کتبیجه المهر
استان بولک ساکن اولور زیدک عبد ملوک عمر و ابا و ایدوب دارالمهر لایق اولور
سرحد اسلام نه ستر قافا ایلک تا ایلک ستر قافا سنون اولور بکرم عمر و اخذ ایدوب بشرع
مسلم بیع ایلک بشرع عمر و اسلام بولک کفره زید عمر و بشرع یز لوند
بولوند بنم عبد انعم در دیوب دعوی ایدوب بعد الانبات یز لوند مجانا المهر قادر
اولور **الجواب** اولور کتبیجه المهر **زید** تاجر دارالمهر ایلک لوند ایلک لوند عمر و بعد
الاخراج کتور کت ابا و ایدوب نه دارالمهر داخل اولوب بعد عمر و بکرم تاجر دار
المهر ایلک ایلک دارا سله اخراج ایلک لوند صکره زید عمر و ایلک بنم عبد انعم
در دیو دعوی و انبات ایدوب بکرم مجانا المهر قادر اولور **الجواب** اولور
کتبیجه المهر طایفه تجاردن زید ذی متاع ایلک دارالمهر کلور کت بعضی کفره
بصوب بید غرض المسک لوند بیلک نور لوی دارالمهر بالیوز لوی نامه
اولور عمر و دین طلب ایدوب المهر قادر اولور **الجواب** اولماز عمر و ولا یبند ایلک
عمر و ارسال ایلک معاهد لوند عمر و ایلک سوال اولور سن و کالم فنا و ای
صنع الله المهر **زید** عبد مسلم نادره عمر و تجارت اوزر ایک دارالمهر
کفره نه سبی و اسیر ایلک لوند عمر و ایلک نفس خلیص و دارا سله خروج ایلک
زید عمر و عبد ملوک اولور اوزر یکی و ستر قافا و استخدام قادر اولور **الجواب**
اولماز کتبیجه المهر **زید** عبد ایلک قریب باش ولا یبند حاشا سب شیخ ایلک
بولوب قتل ایلک زید نه لازم اولور **الجواب** شاب و باجور اولور **کتبیجه المهر هند**
قول زید ایلک حمله کتور کت اسیر اولوند هندک او علی عمر و کندی مالکین بر
مقدار ایلک و بروب هند و زید خلیص ایلک لوند صکره عمر و زید بن ایلک و بروب
نخایص ایلک دیو ستر قافا و بیعه قادر اولور **الجواب** اولماز کتبیجه المهر
اذ سبی الترتک الترتک و اخذوا موالهم ملکوها و غلک ما وجدنا من ذلك اذا

حلیمیت ریاضت ایلک جهان کسند
با حق دیدار کورینور اول شارک ایلک
ناهان اول ساره واردم
اول شارینا بیلور کوردم
بند ایلک با بیلد طایفه ایلک
شارک لوی طایفه ایلک ایلک
مولانا ساسا کتور لوی طایفه ایلک
شارد بیکم کتور لوی طایفه ایلک
عاشق جان بیلد چار شوار ایلک
اول شیاردن او قیل ایلک
عاشق جان یا شیار ایلک
چار شوار ایلک
بوسنه عارف کلکله ایلک
طاهر جابر ایلک
اول شارک مزار کسند

است بطله
 بهادر اغانه در سینه مفصله
 خطم از زور و خشمه رسع الا
 غمگینه است نه به قدر
 رسع الا که او خود نرود
 تذکره سر المند
 عسل
 ۱۱۳۰



علینا علیهم وان غلبوا علی اموالنا و احرزوها بدارهم ملکها و کذا لو دفعنا اليهم بغير
فان ظهرنا علیهم فمن وجد ملكه اخذه قبل القسمة فجانا و بعدها ان كان مبتليا لا يأخذه
 و ان قويا اخذه بالقيمة و ان اشتراه منهم تاجر اخرجوه و هو فقي يأخذه بالثمن ان اشتراه
 به و ان اشتراه بغير فقيمة العرض و ان وهبه فقيمة و مثله المتلى في اشتراؤه بثلث
 او عرض و ان اشتراه بخسبه او وهبه لا يأخذه و ان كان عبدا فحقت عينه في يد
 التاجر و اخذ ارشها يا اخذه بكل الثمن ان شئ به **وان** اسره من بد التاجر فاشتره اخر
 يا اخذه المشتري الاول منه ثمن ثم المالك من الثمنين و ليس له اخذه من المشتري الثاني
 ولا يكون حرثا و مدبريا و ام ولدنا و كاتنا و غلاما علیهم كل ذلك ولا يكون
 عبدا ابى اليهم فيا اخذه ماله بعد القسمة فجانا ايضا الكي يعوض عنه من بيت المال
 و عندها هذا لا سور و ان ابى بغيره و متاعه فاشترى رجل ذلك كله و اخرجهم اخذ
 المالك ما سوى العبد بالثمن و العبد فجانا و عندها بالثمن ايضا و ان اشتري مستأ
 عبدا مسلما و اهدخله دارهم عتقوا خلاه فالرهما و ان اسلم عبدا لهم فم فجانا او
 ظهرنا علیهم او خرج الى عسكرنا فهو حر في باب استيلاء الكفار من سيرة النبي الا بحر
 و التفصيل في باب استيلاء الكفار من جهاد الدر و الغزو و الصدر الشريعة قوله و اذا
 غلبت الروا على الروا فسيبوه و اخذوا اموالهم ملكوها بغير اخذ اموالهم و اشترقوا
 اولادهم فانهم يملكون ذلك و انقطع حق

مست

مست الحكماء من فتاوى
 ابراهيم حلي

فتح فضل الجنة
 لعلهم يفكروا
 كتابات الرسع

ملح

۹۷
 ۹۸

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 يا مفتح الابواب و يا مسبب الاسباب يا
 دليل التحيين و يا عيات المستقين
 توكلت عليك يا رب يا رب و لا حول و
 لا قوة الا بالله العلي العظيم